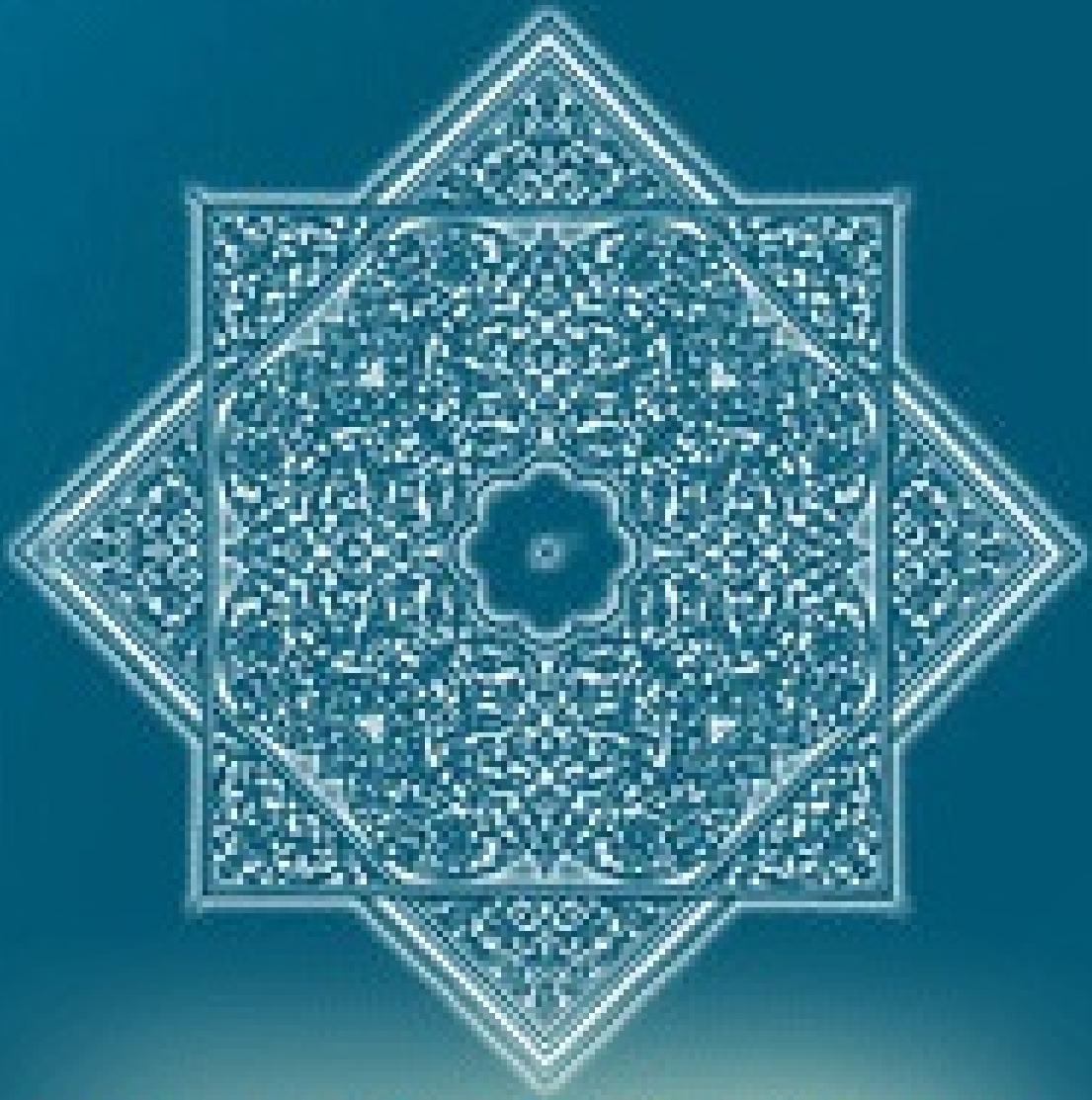

منهاج التحرك عند الامام الهادي عليه السلام

نجف علي

بسم الله الرحمن الرحیم

منهاج التحرک عند الامام الهادی (علیه السلام)

کاتب:

علی نجف

نشرت فی الطباعة:

وزاره الثقافه و الارشاد الاسلامی

رقمی الناشر:

مرکز القائمیة باصفهان للتحریات الکمبیوتریة

الفهرس

الفهرس ----- ۵

منهاج التحرک عند الامام الهادی (ع) ----- ۱۶

اشاره ----- ۱۶

کلمه الناشر ----- ۱۶

المقدمه ----- ۱۷

نظره عامه علی حیاه الامام ----- ۱۸

نسبه الشریف ----- ۱۸

امه الطاهره ----- ۱۹

ولادته المبارکه ----- ۱۹

وفاته ----- ۱۹

ابناؤه ----- ۱۹

اخوته و اخواته ----- ۱۹

القابه ----- ۲۰

کناه ----- ۲۰

نقش خاتمه الشریف ----- ۲۰

سلاطین زمانه ----- ۲۰

النص علی امامته ----- ۲۰

اشاره ----- ۲۰

النص الاول ----- ۲۰

النص الثانی ----- ۲۱

علمه باللغات ----- ۲۲

الوضع السیاسی زمن الامام ----- ۲۳

اشاره ----- ۲۳

المعتصم ----- ۲۳

معلومات عامه ----- ۲۳
الوضع السیاسی العام ----- ۲۴
استمراره بامتحان الناس بفتنه خلق القرآن ----- ۲۴
نقل العاصمه الی سامراء ----- ۲۵
اشاره ----- ۲۵
تغییر بنیه الحکم ----- ۲۶
الترکیب الاجتماعی لبغداد ----- ۲۶
القضاء علی حرکه بابک ----- ۲۷
غزو الروم ----- ۲۷
تعلیل ----- ۲۸
مع الشیعه ----- ۲۸
اشاره ----- ۲۸
اغتیاله للامام الجواد ----- ۲۸
ثوره محمد بن القاسم بن علی ----- ۲۸
الحرب الفکریه ----- ۳۰
التعلیق ----- ۳۶
هجاء دعبل للمعتصم ----- ۳۶
موته ----- ۳۷
الواثق ----- ۳۷
المعلومات العامه ----- ۳۷
شخصه ----- ۳۷
فساده ----- ۳۷
اشاره ----- ۳۷
میله للغلمان ----- ۳۷
شغفه بالغناء ----- ۳۸
کثره اکله ----- ۳۸

تبذیره لاموال المسلمین ---- ۳۸
الوضع السیاسی العام ---- ۳۸
استمراره بامتحان الناس بخلق القرآن ---- ۳۸
اشاره ---- ۳۸
موقف الامام الهادی من مسأله خلق القرآن ---- ۴۰
اشناس الترکی ---- ۴۱
الوضع فی بلاد الشام ---- ۴۱
وثبه فی برقه ---- ۴۱
طریق الحجاز ---- ۴۱
ارمینیا ---- ۴۱
الخوارج ---- ۴۲
معاملته بصوره عامه ---- ۴۲
مع الشیعه ---- ۴۲
سیاسته العامه مع الطالبیین ---- ۴۲
رصد الامام لحکومه الواثق ---- ۴۳
وفاته ---- ۴۴
المتوکل ---- ۴۵
معلومات عامه حوله ---- ۴۵
شخصه ---- ۴۵
صیغه مستحدثه فی التلفیق ---- ۴۵
فساده ---- ۴۵
الوضع السیاسی العام ---- ۴۶
الخطه السیاسی للسلطه ---- ۴۶
مع اهل الذمه ---- ۴۷
اشاره ---- ۴۷
اللباس الخاص ---- ۴۷

هدم الکنائس ---- ۴۷
منعهم من الخدمه فی الدوله ---- ۴۷
وثبه اهل حمص ---- ۴۷
الانتقال الی دمشق ---- ۴۸
موقفه من الشیعه ---- ۴۹
اشاره ---- ۴۹
طبیعه تفکیر السلطه مع الشیعه ---- ۴۹
اشاره ---- ۴۹
ثوره العلویین فی طبرستان و نواحی الدیلم ---- ۴۹
ظلم المتوکل للشیعه ---- ۵۰
اجبار الشیعه علی لبس شعار الحکومه ---- ۵۰
مطارده العناصر الفعاله من الشیعه ---- ۵۱
قتل کبار الشیعه ---- ۵۲
قتل عیسی بن جعفر بن عاصم ---- ۵۲
قتل ابن بند ---- ۵۲
قتل یعقوب بن السکیت ---- ۵۲
سجن الشیعه ---- ۵۲
سجن محمد بن الفرج ---- ۵۲
سجن علی بن جعفر ---- ۵۲
المتوکل عدو الحسین السبط الشهید ---- ۵۳
الضغط المباشر علی الامام الهادی ---- ۵۴
رساله المتوکل الی الامام الهادی ---- ۵۴
التعلیق ---- ۵۵
اشخاصه الی سامراء ---- ۵۷
انزال الامام فی خان الصعالیک ---- ۵۸
القیام بعملیات التفتیش المفاجی ء للامام ---- ۵۹

ملاحظات ---- ۶۰
محاربه أخری للامام ---- ۶۱
محاوله السلطه الطعن بالامام من خلال اخیه ---- ۶۲
ملاحظات ---- ۶۳
اعتقال الامام ---- ۶۴
محاوله قتله ---- ۶۴
نصیحه الامام للمتوکل ---- ۶۶
موته ---- ۶۶
المنتصر ---- ۶۷
معلومات عامه عنه ---- ۶۷
مع الشیعه ---- ۶۷
موته ---- ۶۸
المستعین ---- ۶۸
معلومات عامه عنه ---- ۶۸
السیاسه العامه ---- ۶۸
وضعه العام ---- ۶۸
الثورات فی زمانه ---- ۶۸
ثوره علویه ---- ۶۸
اشاره ---- ۶۸
قائد الثوره ---- ۶۹
عقیده الثوره ---- ۶۹
اشاره ---- ۶۹
ثوره اسلامیه ---- ۶۹
ثوره حسینیه ---- ۶۹
ثوره امامیه ---- ۶۹
تسلسل الاحداث فیها ---- ۷۰

رثاء الشعراء له ---- ۷۱
نهایه المستعین ---- ۷۱
المعتز ---- ۷۲
معلومات عامه عنه ---- ۷۲
نظره عامه علی سیاسته ---- ۷۲
مع الشیعه ---- ۷۳
اضطهاد الشیعه زمن المعتز ---- ۷۳
اشاره ---- ۷۳
قتل جعفر بن محمد الحسینی ---- ۷۳
قتل ابراهیم بن محمد العلوی العباسی ---- ۷۳
قتل احمد بن عبدالله الحسنی ---- ۷۳
و ممن مات فی حبسه ---- ۷۳
مع الامام الهادی ---- ۷۴
الوضع الداخلی للشیعه زمن الامام ---- ۷۴
اشاره ---- ۷۴
الخط الثوری فی الحرکه الشیعیه ---- ۷۴
اشاره ---- ۷۴
الثوره ثم الدوله ---- ۷۴
ثوره یحیی بن عمر بن الحسین بن زید بن علی بن الحسین بن ابی طالب ---- ۷۶
الامام الهادی و الثورات ---- ۷۶
انحراف بعض الثورات ---- ۷۷
اشاره ---- ۷۷
حرکه الحرون ---- ۷۷
حرکه اسماعیل بن یوسف ---- ۷۷
شیعه الامام ---- ۷۸
اشاره ---- ۷۸

موقف الامام الهادی من المغالین و المنحرفین ----- ۷۸
اشاره ----- ۷۸
علی بن الحسکه ----- ۷۹
محمد بن نصیر النمیری ----- ۸۱
غلاه اخرون ----- ۸۲
فارس بن حاتم القزوینی ----- ۸۳
التربیه و الاعداد عند الامام ----- ۸۷
اشاره ----- ۸۷
من افکار الامام التربویه ----- ۸۷
حول النقد بین المؤمنین ----- ۸۷
طاعه الله عزوجل ----- ۸۷
طاعه الناس ----- ۸۷
مع من یشعر بالضعه ----- ۸۸
الدنیا ----- ۸۸
الحلم و السفه ----- ۸۸
صفه من عرف الله ----- ۸۸
الشکر علی المعروف ----- ۸۹
الجهل فی نسبه الامور الی غیر مسبباتها ----- ۸۹
النفاق مع الاخوان ----- ۸۹
مدح النفس ----- ۸۹
من اسالیب الحرکه الشیعیه زمن الامام ----- ۸۹
اتخاذ اماکن سریه للقاءات ----- ۸۹
استعمال القوه ضد العدو ----- ۹۰
اشاره ----- ۹۰
الضرب و الخدش ----- ۹۰
الاغتیال ----- ۹۰

وجود العناصر الناقله للاخبار ---- ۹۰
الحذر من تدوين الامور خوفا من انكشافها ---- ۹۲
حذر الامام من السلطه ---- ۹۲
استعمال الاسماء السريه ---- ۹۲
اتخاذ المكان المناسب للكلام ---- ۹۲
عدم القيام بأعمال اكبر من الامكانيه ---- ۹۳
الاساليب المتبعه فی الطرح الفكری عند الامام ---- ۹۳
اشاره ---- ۹۳
اسلوب الرسائل ---- ۹۳
اسلوب الزيارات ---- ۹۴
الاحاديث ---- ۹۴
اساليب اخری ---- ۹۴
شعراء العقيده ---- ۹۴
تأثير الامام علی الناس ---- ۹۵
اشاره ---- ۹۵
دعوته للمنحرفين من الشيعه ---- ۹۵
دعوته للتركی ---- ۹۵
مع الأعرابی ---- ۹۵
تأثيره علی الاصفهانی ---- ۹۶
تأثيره علی نصرانی ---- ۹۷
من نماذج عمل الامام فی التربيه و الاعداد الفكری ---- ۹۹
تقييم الامام لدعاه الاسلام ---- ۱۰۲
نظرات فی العلاقات الحركيه زمن الامام الهادی ---- ۱۰۴
ملاحظات ---- ۱۰۴
العلاقه الاولی ---- ۱۰۴
العلاقه الثانيه ---- ۱۰۵

العلاقه الثالثه ----- ۱۰۵
العلاقه الرابعه ----- ۱۰۵
ملاحظه ----- ۱۰۵
التنظیم الاسماعیلی ----- ۱۰۵
العلاقات الخاصه من خلال رسائل الامام الهادی لاصحابه ----- ۱۰۷
اشاره ----- ۱۰۷
الرساله الاولی ----- ۱۰۷
الرساله الثانیه ----- ۱۰۷
الرساله الثالثه ----- ۱۰۸
حول الرساله الاولی ----- ۱۰۸
حول الرساله الثانیه ----- ۱۰۸
حول الرساله الثالثه ----- ۱۰۸
البناء الفکری عند الامام ----- ۱۰۸
الدعوه الی التشیع فی زیاره الجامعه الکبری ----- ۱۰۸
اشاره ----- ۱۰۸
اصطفاء اهل البیت ----- ۱۰۹
حرکه اهل البیت ----- ۱۰۹
الاسس الفکریه للتشیع ----- ۱۱۰
الموالون ----- ۱۱۲
الامام علی بن ابی طالب و یوم الغدیر ----- ۱۱۷
الزیاره تعبیر عن التلاحم بین القاعده و القیاده ----- ۱۳۲
اشاره ----- ۱۳۲
الحث علی زیاره الائمه ----- ۱۳۲
صیغه الزیاره ----- ۱۳۲
الزیاره فی ظروف الارهاب ----- ۱۳۳
اشاره ----- ۱۳۳

زیاره امیرالمؤمنین ---- ۱۳۳
زیاره الحسین ---- ۱۳۳
زیاره الکاظمین ---- ۱۳۳
تعین القبور ---- ۱۳۴
الدعوه الی الامام الذی یأتی بعده ---- ۱۳۴
التبشیر بالامام المهدی ---- ۱۳۵
الرد علی الشبهات الفلسفیه (رساله الامام فی الجبر و التفویض) ---- ۱۳۷
التشیع و التصوف الکاذب ---- ۱۳۹
حول علم الائمه ---- ۱۴۱
عمل الامام من خلال نشاطات اصحابه ---- ۱۴۱
اشاره ---- ۱۴۱
السید عبدالعظیم الحسنی ---- ۱۴۱
ابوهاشم الجعفری ---- ۱۴۲
علی بن مهزیار ---- ۱۴۳
یعقوب بن اسحاق بن السکیت ---- ۱۴۴
احمد بن اسحاق القمی ---- ۱۴۴
احمد بن محمد الاشعری ---- ۱۴۴
ابوالحصین بن الحصین ---- ۱۴۴
الحسین بن سعید بن حماد بن مهران الاهوازی ---- ۱۴۴
علی بن الحسین بن عبد ربه ---- ۱۴۴
داود الصرمی ---- ۱۴۴
ایوب بن نوح بن دراج النجفی ---- ۱۴۵
احمد الکاتب ---- ۱۴۵
جعفر الصیقل ---- ۱۴۵
علی بن الریان ---- ۱۴۵
علی بن جعفر ---- ۱۴۵

محمد بن الفرج ---- ۱۴۶
خیران الخادم القراطیسی ---- ۱۴۷
محمد بن جعفر بن ابراهیم بن محمد الهمدانی ---- ۱۴۷
ابوالحسین بن هلال ---- ۱۴۷
محمد بن عبدالجبار ---- ۱۴۷
الحسن بن مالک القمی ---- ۱۴۷
ابوطاهر القمی ---- ۱۴۷
داود بن ابی زید ---- ۱۴۷
علی بن بلال البغدادی ---- ۱۴۸
محمد بن علی العلوی ---- ۱۴۸
ملاحظات عامه ---- ۱۴۸
رساله الامام فی الجبر و التفویض ---- ۱۴۹
اشاره ---- ۱۴۹
تفسیر صحه الخلقه ---- ۱۶۳
پاورقی ---- ۱۶۹
تعریف مرکز ---- ۱۸۴

منهاج التحرک عند الامام الهادی (ع)

اشاره

سرشناسه : نجف علی

عنوان و نام پدیدآور : منهاج التحرک عند الامام الهادی (ع) / المولف ع . نجف

مشخصات نشر : وزاره ارشاد الاسلامی ، الدائره العامه للاعلام و النشر[تهران .

مشخصات ظاهری : ص ۱۸۳

وضعیت فهرست نویسی : فهرستنویسی قبلی

یادداشت : عربی

یادداشت : کتابنامه ص ۱۸۱ - ۱۷۲

شماره کتابشناسی ملی : ۲۳۵۷۹

کلمه الناشر

الولاء لخط أهل بیت رسول الله علیه و علیهم أفضل الصلاه والسلام لیس ولاء عاطفیا محضا کما حاولت بعض الدراسات التاریخیه أن تصور ذلک. بل انه کان منذ العصر الاسلامی الاول ولاء قائما علی أساس قاعده فکریه اسلامیه تستقی من القرآن الکریم و سنه رسول الله (ص). و من هنا نجد أتباع مدرسه أهل البیت یشکلون فی فکرهم و سلوکهم و تحرکهم خطا متمیزا فی التاریخ الاسلامی، و هذا الخط المتمیز یتصف بالمحافظه علی الاسلام من أهواء السلاطین و وعاظهم، و بصیانه کتاب الله و سنه رسوله من التحریف و التلاعب، و بابعاد الرساله الاسلامیه عن الاجتهادات السطحیه الذوقیه، و بتربیه أبناء الامه الاسلامیه تربیه تقیهم من الانحراف و من الانجراف وراء الشهوات، و من الرضوخ لظلم الجبابره والطغاه. ائمه هذه المدرسه الاثنا عشر - أو خلفاء رسول الله الاثنا عشر کما تواتر ذکرهم فی الاحادیث الصحیحه لدی الفریقین - یشکلون فیما رووه عن رسول الله من حدیث و ما بینوه من احکام و أفکار و عقائد، و ما اتخذوه من مواقف عملیه فردیه أو اجتماعیه، مدرسه تعتبر بحق الامتداد الطبیعی الصحیح لرساله الاسلام، والموضح لمعالم هذه الرساله. ان أمتنا الیوم بأمس الحاجه الی أن تعود الی اسلامها، و الی أن تخلص رسالتها الالهیه من المخلفات السلبیه

التی ترکتها سنون الانحطاط علی تراثنا الخالد. بحاجه الی تلک المعنویات الاسلامیه التی دفعت بتلک الفئه القلیله لان تنتصر علی فئه کثیره، و لان تحطم بعد فتره عروش کسری و قیصر و تعلی کلمه الله فی الارض. أهل بیت رسول الله مشاعل تنیر الدرب لکل المسلمین. و تستطیع هذه الصفوه أن تکون الیوم أفضل قدوه لمسیره أمتنا و لتطلعاتها الجدیده نحو غد اسلامی مشرق، و أفضل ضمان لصیانه هذه المسیره الاسلامیه من الانحراف أو التلکوء أو التراجع والنکول. الکتاب الذی بین یدی القاری یتناول واحده من حلقات تلک السلسله الهادیه المهدیه، و یلقی الضوء علی حیاه الامام «علی بن محمد الهادی» الامام العاشر من أئمه أهل البیت علیهم السلام. مؤلف الکتاب الاـخ المحقق «علی نجف» بذل جهودا مشکوره فی اخراج هذا الکتاب، سیما و أن المصادر المتوفره عن الامام الهادی قلیله، فجزاه الله خیر الجزاء. وزاره الارشاد الاسلامی، اسهاما منها فی نشر الحقائق الاسلامیه، و بث التوعیه الرساليه بین صفوف الامه، تنشر هذا الکتاب، آمله أن تقدم فی المستقبل للقاری باللغه العربیه مزیدا من الدراسات حول مدرسه أهل بیت رسول الله (ص)، والله سبحانه الموفق. وزاره الارشاد الاسلامی الدائره العامه للاعلام والنشر

المقدمه

بسم الله الرحمن الرحیم و الصلاه و السلام علی اشرف الانبیاء و المرسلین و علی اهل بیته الطاهرین. فی هذه الاوراق حاولنا ان نکشف جوانب من حیاه الامام الهادی (ع) مع الترکیز علی المجالات الحرکیه منها بصفته قائد للتشیع فی وقته و اماما معصوما. ان الدراسات عن الامام الهادی (ع) قلیله جدا لذلک فهناک متسع لمن یرید ان یکتب عن حیاته و هکذا کان فأدلینا بدلونا مع المدلین. و کم نتمنی ان

نری عشرات البحوث و بمختلف المستویات و وجهات النظر تتناول حیاه کل امام خصوصا الذین قلت الکتابه عنهم حتی تنجلی حجب الجهل بحیاه الائمه عن الناس و المسلمین عامه فیأخذوا بالانتهال من نمیرهم الصافی فان علی من عاش فی کنف آل محمد حقا یجب علیه ان یؤدیه الیهم کرد لجمیل انقاذهم ایاه من الضلال و هذا الرد یکون فی احد صوره تعریف الناس بهم. و کم یؤلمنا ان نری عشرات الکتب ان لم نقل المئات تتناول حیاه الوضیع او السخیف من الرؤساء و الشعراء و الکتاب و العلماء و اناس أحط من ان یذکروا و لا نری مثل هذا الاهتمام بحیاه الرسل و الائمه الربانیین مصابیح الدجی و انوار الهدی و یتحمل جزءا کبیرا من عدم الکتابه عن هؤلاء الاخیار من یستطیع الکتابه من الباحثین. نامل ان نکون قد اسهمنا ولو بشکل بسیط فی عملیه التنبیه الی کنوز اهل البیت و حیاتهم الطافحه بالمثل و الدروس فی هذه الاوراق التی [صفحه ۴] تناولت الجوانب التالیه من حیاه الهادی (ع): ۱) نظره عامه عن حیاه الامام کمولده و وفاته و امه و ولده و ما شاکل. ۲) نظرات فی الوضع السیاسی الذی عاش الامام (ع) فی ظله. ۳) نظرات فی الوضع الداخلی للشیعه زمن الامام (ع). ۴) نظرات فی التربیه الاخلاقیه العامه و الاعداد الحرکی عند الامام (ع). ۵) متابعه للافکار الاسلامیه التی طرحها الامام (ع). ۶) ذکر کوکبه من تلامیذ الامام الذین کانت لهم ادوار قیادیه عند الشیعه. و املنا ان نعود لبحث هذا الموضوع مره اخری لاکمال مافاتنا فی هذه المره و آخر دعوانا ان الحمدلله رب العالمین. [صفحه ۷]

نظره عامه علی حیاه الامام

نسبه الشریف

هو

الامام العاشر على الهادى (ع) بن محمد الجواد (ع) بن على الرضا (ع) بن موسى الكاظم (ع) بن محمد الباقر (ع) بن على السجاد (ع) بن الحسين (ع) السبط الشهيد بن على (ع) المرتضى بن ابى طالب (ع) بن عبدالمطلب (ع) بن هاشم القرشى العدنانى العربى.

امه الطاهره

أم الامام (ع) أم ولد يقال لها سمانه [۱] و يذهب الى ذلك الكثير من فطاحل اهل العلم و الروايه. و فى تاريخ الائمه مدنب و يقال غزاله ام ولد قال ابن ابى الثلج سألت أباعلى محمد بن همام عن اسمها فقال حدثتنى ماجن مولاه ام محمد و جماعد الحانيه ان اسمها حديث [۲] .

ولادته المباركه

ولد (ع) بصربا من المدينه فى النصف من ذى الحجه سنه أثنتى عشره و مائتين و فى روايه ابن عياشى يوم الثلاثاء الخامس من رجب [۳] . و فى اصول الكافى ولد (ع) للنصف من ذى الحجه سنه أثنتى عشره و مائتين و فى تاج المواليد «يوم الثلاثاء فى رجب و يقال فى النصف من ذى الحجه و يقال ولد لليله بقين من سنه ۲۱۲ ه» [۴] . و روى انه ولد (ع) فى رجب سنه اربع عشره و مائتين. [صفحه ۸]

وفاته

قبض بسر من رأى فى رجب سنه اربع و خمسين و مائتين [۵] و له يومئذ احدى و اربعون سنه و اشهر و كان المتوكل قد اشخصه مع يحيى بن هرثمه بن أعين من المدينه الى سر من رأى فأقام بها حتى مضى لسبيله و كانت امامته ثلاثا و ثلاثين سنه [۶] و فى روايه اخرى انه مضى لاربع بقين من جمادى الآخره و قد دفن فى داره [۷] بسر من رأى [۸] .

ابناؤه

(الارشاد ص ۳۷۷.) خلف الامام من الولد: أ) الامام الحسن العسكرى (ع) ب) السيد محمد ج) السيد حسين د) السيد جعفر و من البنات السيده عايشه و فى اعلام الورى عليه. و عقب الامام الهادى كثير و منحصر برجلين هما: الامام الحسن العسكرى الذى انحصر عقبه بالحجه القائم محمد المهدى (عج) و السيد جعفر يقول صاحب زهره المقول: «عقب جعفر بن على و يلقب كرينا لانه انسل مائه و عشرين ولدا و يلقب زق الخمر ايضا. قلت: لانه كان يشرب الخمر ظاهرا و تحمل الشموع بين يديه بالنهار و نادم المتوكل و كان المتوكل يريد بمنادمته الغض من اخيه الحسن عليه السلام. و يلقب عند الاماميه (الكذاب) لانه ادعى ميراث اخيه الحسن... و يحكى: انه فارق ما كان و تاب و رجع عنه قاله فى العمده فجعفر خلف سته بنين: ۱) عليا ۲) هارون ۳) طاهرا ۴) اسماعيل ۵) يحيى الصوفى [صفحه ۹] ۶) ادريس و لكل عقب» [۹] .

اخوته و اخواته

۱) موسى المبرقع و له عقب ۲) السيده حكيمه ۳) السيده خديجه [۱۰] .

القابه

لقب الامام على بن محمد بعده القاب تكشف جوانب رفيعه من خلقه النبوى العلوى السامق فقد كان (ع) يلقب بالعالم و النقى و الفقيه و الامين و الطيب [۱۱] و الهادى. و اما القابه فالناصح و المتوكل و الفتاح و النقى و المرتضى و اشهرها المتوكل و كان يخفى ذلك و يأمر اصحابه ان يعرضوا عنه لكونه كان لقب الخليفه اميرالمؤمنين المتوكل يومئذ [۱۲] . و يقال له العسكرى لان المتوكل اخرجه الى سر من رأى و أسكنه بها مع الاهل و الولد. [۱۳] .

كناه

يكنى بأبى الحسن الثالث. [۱۴] .

نقش خاتمه الشريف

الله وليى و هو عصمتى من خلقه. [۱۵] .

سلاطين زمانه

عاصر الامام من الحكام الخلفاء التاليه اسماؤهم [۱۶] ففى امامته ا) بقيه ملك المعتصم. ب) ملك الواثق خمس سنين و سبعه اشهر. ج) ملك المتوكل اربع عشره سنه. د) ملك ابنه المنتصر سته اشهر. ه) ملك المستعين و هو احمد بن محمد بن المعتصم سنتان و تسعه [صفحه ۱۰] اشهر. و) ملك المعتز و هو الزبير بن المتوكل ثمانى سنين و سته اشهر. و هو الذى استشهد فى اخر ملكه ولى الله على بن محمد الهادى.

النص على امامته

اشاره

كانت امامه الهادى (ع) ثلاثا و ثلاثين سنه و سنذكر فى هذا المجال النصوص التى خصته بالامامه بعد ابيه محمد الجواد (ع). يقول الشيخ المفيد أعلى الله مقامه «و كان الامام بعد أبى جعفر عليه السلام ابنه أبوالحسن على بن محمد (ع) لاجتماع خصال الامامه و تكامل فضله و انه لا وارث لمقام ابيه سواه و ثبوت النص عليه بالامامه و الاشاره اليه من ابيه بالخلافه [۱۷] و نكتفى بايراد نصين على امامته لتبيان المقصد.

النص الاول

«مارواه محمد بن يعقوب عن على بن ابراهيم عن ابيه، عن اسماعيل بن مهران قال: لما اخرج ابوجعفر فى الدفعه الاولى من المدينه الى بغداد فقلت له: انى اخاف عليك فى هذا الوجه فالى من الامر بعدك؟ قال: فكر بوجهه الى ضاحكا و قال: ليس حيث ظننت فى هذه السنه، فلما استدعى به المعتصم صرت اليه فقلت: جعلت فداك انت خارج فالى من الامر بعدك؟ فبكى حتى اخضلت لحيته، ثم التفت الى فقال: عند هذه يخاف على، الامر من بعدى الى ابنى على. [۱۸] .

النص الثانی

محمد بن یعقوب، عن الحسین بن محمد، عن الخیرانی، عن ابیه - و کان یلزم ابی جعفر للخدمه التی و کل بها - قال: کان احمد بن محمد بن عیسی الاشعری یجی ء فی السحر لیعرف خبر عله ابن جعفر، و کان الرسول الذی یختلف بین ابی جعفر و بین أبی اذا حضر قام احمد بن عیسی و خلا به ابی فخرج ذات لیله و قام أحمد عن المجلس و خلا أبی بالرسول و استدار احمد بن محمد و وقف حیث یسمع الکلام، فقال الرسول لابی: ان مولاک یقرء علیک السلام و یقول انی ماض و الامر صار [صفحه ۱۱] الی ابنی علی و له علیکم بعدی ما کان لی علیکم بعد ابی، ثم مضی الرسول فرجع احمد بن محمد بن عیسی الی موضعه و قال لابی: ما الذی قال لک؟ قال: خیرا، قال: فاننی قد سمعت ما قال لک و اعاد الیه ما سمع فقال له ابی: قد حرم الله علیک ذلک لان الله یقول: «و لا تجسسوا» فاما اذا سمعت فاحفظ هذه الشهاده لعلنا نحتاج الیها یوما، و ایاک ان تظهرها

لاحد الی وقتها. فلما أصبح أبی کتب نسخه الرساله فی عشر رقاع بلفظها و ختمها و دفعها الی عشره من وجوه العصابه و قال لهم: ان حدث بی حدث الموت قبل ان أطالبکم بها فافتحوها و اعملوا بما فیها. قال: فلما مضی ابوجعفر (ع) لبث ابی فی منزله فلم یخرج حتی اجتمع رؤساء الامامیه عند محمد بن الفرج الرخجی یتفاوضون فی القائم بعد ابی جعفر و یخوضون فی ذلک، فکتب محمد بن ابی الفرج الی ابی یعلمه باجتماع القوم عنده و انه لولا مخافه الشهره لصار معهم الیه و سأله ان یاتیه، فرکب ابی و صار الیه فوجد القوم مجتمعین عنده فقالوا لابی: ما تقول فی هذا الامر؟ فقال ابی لمن عنده الرقاع احضروها، فأحضروها و فضها و قال: هذا ما امرت به، فقال بعض القوم: قد کنا نحب ان یکون معک فی هذا الامر شاهد آخر فقال لهم ابی: قد اتاکم الله ما تحبون، هذا ابوجعفر الأشعری یشهد لی بسماع هذه الرساله، و سأله ان یشهد فتوقف ابوجعفر فدعاه ابی الی المباهله و خوفه بالله فلما حقق علیه القول قال: قد سمعت ذلک ولکننی توقفت لأنی احببت ان تکون هذه المکرمه لرجل من العرب فلم یبرح القوم حتی اعترفوا بامامه ابی الحسن و زال عنهم الریب فی ذلک. [۱۹] .

علمه باللغات

و من خلال بعض الروایات نستدل علی علم الامام باللغات و ذلک لعالمیه الدور الذی یحتله الامام فقد روی عنه انه کان یعرف الترکیه ففی روایه عن ابی هاشم الجعفری... فمر بنا ترکی فکلمه ابوالحسن (ع) بالترکیه فنزل عن فرسه فقبل حافر دابته... [۲۰] و قد روی کذلک عنه علمه باللغه الهندیه فقد روی عن أبی هاشم الجعفری

ذلک یقول: دخلت علی ابی الحسن [صفحه ۱۲] علیه السلام فکلمنی بالهندیه فلم احسن ان ارد علیه [۲۱] . و عن علی بن مهزیار قال ارسلت غلاما الی ابی الحسن فی حاجه و کان سقلابیا قال: فرجع الغلام الی متعجبا فقلت: مالک یا بنی؟ فقال لی: و کیف لا اتعجب مازال یکلمنی بالسقلابیه کأنه واحد منا. [۲۲] . [صفحه ۱۵]

الوضع السیاسی زمن الامام

اشاره

من العناصر المهمه فی فهم حرکه کل امام (ع). فهم الظروف السیاسیه المحیطه به. لذلک ففی استعراضنا و تحلیلنا للوضع السیاسی نکون قد وضعنا مدخلا لفهم طبیعه حرکه الامام. لقد عاصر امامنا الهادی (ع) من الحکام العباسیین: المعتصم فقد کان فی عهد امامته بقیه حکمه ثم الواثق ثم المتوکل ثم المنتصر ثم المستعین و قد جاء بعده المعتز فکانت شهاده الامام فی اواخر عهده. و سنلقی نظره سریعه لتوضیح الجو السیاسی فی عهد هؤلاء الخلفاء لاکتشاف طبیعه المرحله.

المعتصم

معلومات عامه

۱- شخصه: هو أبواسحاق محمد بن الرشید ولد سنه ثمانین و مائه. کذا قال الذهبی و قال الصولی: فی شعبان ثمان و سبعین. و أمه ام ولد من مولدات الکوفه اسمها ماریه و کانت احظی الناس عند الرشید، و کان ذا شجاعه و قوه و همه و کان عریا من العلم [۲۳] لقبه بالمعتصم و هو أبعد ما یکون عن الاعتصام بالله عزوجل. ۲- فساده: و من مظاهر اختلال المفاهیم عند الامه و الانحراف الخلقی عند من یدعون بالخلفاء ما روی فی تاریخ الخلفاء [۲۴] عن [صفحه ۱۶] المعتصم انه «کان للمتعصم غلام یقال له عجیب لم یر الناس مثله قط و کان مشغوفا به فعمل فیه ابیاتا...» یقال فیها: لقد رأیت عجیبا یحکی الغزال الربیبا الوجه منه کبدر و القد یحکی القضیبا و ان تناول سیفا رأیت لیثا حریبا و ان رمی بسهام کان المجید المصیبا طبیب ما بی من الحب فلا عدمت الطبیبا انی هویت عجیبا هوی أراء عجیبا ۳- و قد شجع المعتصم الشعراء ان یقولوا فیه المدح و ذلک لان الشاعر عنصر مهم فی الاعلام السیاسی انذاک فان کان مخلصا ذا

عقیده سلیمه نشر الحق و دافع عنه و ان کان منافقا مدح الباطل لیقبض منه «اخرج الصولی عن الفضل الیزیدی قال: وجه المعتصم الی الشعراء ببابه: من منکم یحسن أن یقول فینا کما قال منصور النمری فی الرشید؟: أن المکارم و المعروف أودیه أحلک الله منها حیث تجتمع من لم یکن بامین الله معتصما فلیس بالصلوات الخمس ینتفع ان اخلف القطرلم تخلف فواصله أوضاق امر ذکرناه فیتسع فقال ابووهیب: فینا من یقول خیرا منه فیک و قال: ثلاثه تشرق الدنیا ببهجتها شمس الضحی و ابوأسحاق و القمر تحکی افاعیله فی کل نائبه اللیث و الغیث و الصمصامه الذکر [۲۵] . بویع للمعتصم ثامنهم: ثامن الخلفاء و العباسیین - بالخلافه بعد موت المامون فشغب الجند و نادوا بالعباس بن المامون [۲۶] . فخرج الیهم و قال لهم: ای شی ء تریدون منی؟ قالوا نبایعک بالخلافه قال: قد بایعت انا قد بایعت عمی و رضیت به و هو کبیری و عندی بمنزله المامون فانصرفوا خائبین. [۲۷] .

الوضع السیاسی العام

استمراره بامتحان الناس بفتنه خلق القرآن

لقد ابتدع المأمون العباسی هذه الفتنه لأشغال الناس عن النظر فیما یهمهم من الامور التی تقصر السلطه فیها و لاحداث انشقاقات [صفحه ۱۷] جدیده فی المجتمع تؤدی الی اضعافه امام الحاکم لیسیطر علیه و قد سار علی هذا النهج المعتصم العباسی «فسلک ما کان المأمون علیه و ختم به عمره من امتحان الناس بخلق القرآن فکتب الی البلاد بذلک و امر المعلمین ان یعلموا الصبیان ذلک و قاسی الناس منه مشقه فی ذلک و قتل علیه خلقا من العلماء و ضرب الامام احمد بن حنبل و کان ضربه فی سنه عشرین. [۲۸] قیل فجلده حتی غاب عقله و تقطع

جلده و قیده و حبسه. [۲۹] .

نقل العاصمه الی سامراء

اشاره

نقل المعتصم عاصمه الحکم الی سامراء سنه ۲۲۰ کما یقول السیوطی و سنه ۲۲۱ کما یقول الیعقوبی و هو تاریخ مقارب للتاریخ الـذی اعتلی به الامام الهادی دست الامامه المقـدسه. و فیها - ای سـنه (۲۲۰) - تحول المعتصم من بغـداد و بنی سـر من رأی و ذلـک انه اعتنی بأقتناء الترک فبعث الی سـمرقند و فرغانه و النواحی فی شـرائهم و بـذل فیهم الاموال و البسـهم انواع الـدیباج و منـاطق الـذهب فکـانوا یطردون خیلهم فی بغـداد و یؤذون النـاس و ضاقت البلـد فاجتمع الیه اهل بغـداد و قالوا: ان لم تخرج عنا جنـدک حاربناک قال: و کیف تحاربوننی؟ قالوا بسـهام الاسـحار قال لاطاقه لی بذلک فکان ذلک سـبب بنائه «سـر من رأی» و تحوله الیها. [۳۰] و فی تاریخ الیعقوبی و خرج المعتصم الی القاطول فی النصف من ذی القعده سـند ۲۲۰ فاختط موضع المدینه التی بناها و اقطع الناس المقاطع وجـد فی البناء حتی بنی الناس القصور و الـدور و قامت الاسواق ثم ارتحل من القاطول الی سـر من رأی فوقف فی الموضع الـذی فیه دار العـامه و هنـاک دیر النصـاری فـاشتری من اهـل الـدیر الاـرض و اختط فیه و صار الی موضع القصـر المعروف ب(الجوسق) و الانهار فی شرقی دجله و عمر العمارات و نصب الدوالیب علی الانهار و حملت النخیل و الغروس من سائر البلدان و کان ابتداء ذلک فی سـنه ۲۲۱ و بنی القری و حمل الیها الناس من کل بلـد و امرهم ان یعمروا عماره بلدهم و حمل قوما من ارض مصر یعلمون القراطیس فعلموها فلم تات فی تلک الجوده. [۳۱] . ان

نقل العاصمه الی سامراء نابع من الاسباب التالیه: [صفحه ۱۸]

تغییر بنیه الحکم

ففی فتره المعتصم ادخل الاتراک للسلطه بصوره واسعه لیضرب بهم العناصر المتنفذه من بقایا الادوار السابقه و هذا واضح من اسراف المعتصم بجلب الاـتراک و شرائهم و الاعتناء بهم و تحویل جیشه الی جیش جرار من العناصر الترکیه و لعل السبب الاساسی فی اعتماد المعتصم علی الاتراک هو کون امه منهم.

الترکیب الاجتماعی لبغداد

ان الترکیب الاجتماعی فی بغداد لایصلح بل یتعارض مع النظام الجدید و ذلک لوجود البنی التالیه به: أ) العناصر الحکومیه السابقه من عباسیین و عرب و فرس من الذین لاـ یرضون و لیس من مصالحهم ان تتحول مراکز القوی للاتراک. ب) الشیعه: نتیجه لعمل الاـئمه المتواصل فی بغداد کثرت بها القواعد الشیعیه خصوصا فی منطقه الکرخ و کانت تشکل قوه ضاربه فی المجتمع البغدادی و یبرز ذلک واضحا فی تشییع جنازه الامام الکاظم (ع) لذلک فلیس من مصلحه الدوله و لیس من الحکمه السیاسیه ان تکوت مثل هذه القوه المناوءه فی عاصمه ملکها. ج) لذلک فکر المعتصم بالانتقال من بغداد فاختار القاطول و من ثم سامراء. د) اما ما اشیع من ان المعتصم یخشی من دعوات اهل بغداد فی الاسحار اذا لم یتحول بجیشه الی مدینه اخری فأمر لا یعتد به کثیرا یقول ابن الطقطقا: کانت بغداد دار الملک و بها سریر الخلافه بعد المنصور و من ولی بعده من الخلفاء کان سریر ملکهم ببغداد. فلما کانت أیام المعتصم خاف من بها من العسکر و لم یثق بهم فقال اطلبوا لی موضعا اخرج الیه و ابنی فیه مدینه و أعسکر به فان رابنی من عساکر بغداد حادث کنت بنجوه و کنت قادرا علی ان آتیهم فی البر و فی الماء فوقع اختیاره علی سامراء

فبناها و خرج اليها. [۳۲] .

القضاء على حركه بابک

و اشتدت شوكه بابک و كان معه محمد بن البعيث قد شايعه و عصمه الكردى صاحب مرند فى طاعته فوجه المعتصم طاهر بن ابراهيم... و امره بمحاربه القوم فلما قدم البلد كتب ابن البعيث الى المعتصم انه فى الطاعه و انه فى التدبير على بابک و اصحابه ثم مكر بعصمه الكردى صاحب مرند فتزوج ابنته [صفحه ۱۹] و صار الى مرند ثم دعاه الى منزله فحمل عليه و على من معه فى الشراب فلما سكروا حملهم فى الليل الى قلعته التى يقال لها شاهى ثم انفذهم الى المعتصم فاجازه المعتصم و حباه و اعطاه... و وجه الأفشين حيدر بن كاوس الاشروسنى و عقد له على جميع ما اجتاز به من الاعمال و حملت معه الاموال و خزائن السلاح فلما صار الأفشين الى الجبل أخذ ما كان به من الصعاليک و الوجوه فنفذ فكانت بينه و بين بابک وقائع... و هرب بابک و سته من اصحابه... فصار الى رجل من البطارقه... فأخذه و كتب الى الافشين بخبره فانفذ فأخذه و كتب بالفتح و بما كان من تدبيره فقرى ء الفتح و كتب به الى الاوقاف... و قدم على المعتصم و هو بسر من رأى فتلقاه القواد و الناس على مراحل و دخلها لليلتين خلتا من صفر سنه ۲۲۳ و بابک بين يديه على القيل حتى دخل الى المعتصم فأمر بقطع يدى بابک و رجليه ثم قتله و صلبه بسر من رأى... [۳۳] .

غزو الروم

و فى سنه ثلاث و عشرين و مائتين خرج توقبل بن [۳۴] ميخائيل ملک الروم الى بلاد الاسلام فبلغ زبطره فقتل من بها من الرجال و سبى الذريه و النساء و اغار على

ملطیه و غیرها و سبی المسلمات و مثل بمن صار فی یده من المسلمین فسمل اعینهم و قطع آنافهم و اذانهم. [۳۵] فلما انتهی الخبر الی المعتصم قام من مجلسه نافرا حتی جلس علی الارض و ندب الناس للخروج و وضع الاعطاء و عسکر من یومه بموضع یعرف بالعیون من غربی دجله و قدم اشناس الترکی علی مقدمته... و دخل ارض الروم فقصد ارض عموریه و کانت من اعظم مدائنهم. [۳۶] فأنکاهم نکایه عظیمه لم یسمع بمثلها لخلیفه و شتت جموعهم و خرب دیارهم و فتح عموریه بالسیف و قتل منهم ثلاثین الف و سبی مثلهم... [۳۷] .

تعلیل

تطالعنا فی حیاه الکثیر من الخلفاء هذه المظاهر: - ۱) وجود الانحراف الخلقی عندهم. ۲) ارهاب الجماهیر و الضغط علیهم. ۳) قیامهم بالفتح و الدفاع عن دیار الاسلام. [صفحه ۲۰] و لتعلیل هذا التناقض نقول ان الدفاع و الفتح عمل مشروع بحد ذاته مؤید من القیاده الشرعیه فی کل وقت و الذی یدفع الحکام للقیام به آنذاک عده اسباب منها: ۱- اعطاء الحکم مظهرا اسلامیا یقوی مرکزه امام الجماهیر المسلمه بعد تشبع هذه الجماهیر بالجهاد نتیجه التربیه النبویه للأمه. ۲- التوسع و الدفاع عملیتان یستطیع بهما الخلیفه تثبیت ملکه و توطید ارکانه بالتخلص من العدو الخارجی الذی یرید اسقاط الدوله التی یرأسها الحاکم. ۳- الدفع الجیوش علی الحدود یخلص الحاکم من عنصر من عناصر الثوره و التمرد ضده.

مع الشیعه

اشاره

انطلاقا من العداء العقائدی الشدید بین ائمه اهل البیت و شیعتهم المؤمنین من جهه و الخلافه العباسیه و اتباعها من جهه اخری نری استمرار العداء بین الخطین و ان اتخذ فی کل فتره لونا او درجه من الشده و لیس المعتصم ببدع عن اسلافه المعادین لاهل البیت و حزبهم و فیما یلی نماذج لصور العداء بین الخطین.

اغتیاله للامام الجواد

بعد سنتین تقریبا من حکم المعتصم لطخ یدیه باغتیال الامام الجواد (ع) عن طریق ابنه اخیه ام الفضل بنت المامون زوج الامام الجواد (ع) فنفذت هذه المرأه بدوافع الحسد و الحث المؤامره بسمها للامام (ع). و کان قبل ذلک قد اقدمه من المدینه الی بغداد لیکون تحت نظره و لتسهل مراقبته. و قد کان المعتصم اشخصه الی بغداد فی اول هذه السنه التی توفی فیها. [۳۸] .

ثوره محمد بن القاسم بن علی

هو محمد بن القاسم بن علی بن عمر بن علی بن الحسین بن علی بن ابی طالب و کانت العامه تلقبه بالصوفی لانه کان یدمن علی لبس [صفحه ۲۱] الثیاب من الصوف الابیض. و کان من اهل العلم و الفقه و الدین و الزهد و حسن المذهب... خرج ایام المعتصم بالطالقان فأخذه عبدالله بن طاهر و وجه به الی المعتصم بعد وقائع کانت بینه و بینه. [۳۹] . و یبدو ان هذا السید الجلیل کان یری رأی الزیدیه فی الثوره علی الظلم و قد تمکن من الهرب من السلطه و قد اختلفت الروایات فی نهایته فقد روی. ۱-

خرج محمد بن القاسم الصوفی بطالقان من خراسان فی ایام المعتصم و اقام بها اربعه اشهر ثم حاربه عبدالله بن طاهر و أبعده الی بغداد الی المعتصم ثم حبسه اياما و هرب من حبسه فأخذه و رب عنقه صبرا و صلبه بالشماسیه و هو ابن ثلاث و خمسین سنه. [۴۰] . ۲- و قیل انه بعد هربه من سجن المعتصم رجع الی الطالقان فمات بها و قیل انه انحدر الی واسط و ذلک الصحیح. [۴۱] . ۳- و قد روی توارى محمد بن القاسم ایام المعتصم و ایام الواثق ثم اخذ

فی ایـام المتوکـل فحمـل الیه فحبس حتی مات فی محبسه قال: و یقال انه دس الیه سـما فمات منه. [۴۲] و لاجل التفصیل راجع مقاتل الطالبیین. [۴۳] . ۴- محنه عبدالله بن الحسین بن عبدالله بن اسماعیل بن عبدالله بن جعفر بن ابی طالب. و قد اجبرته السلطه علی لبس شـعارها و هو السواد فرفض ذلک فقد روی عنه انه امتنع من لبس السواد و خرقه لما طولب بلبسه فحبس بسر من رأی حتی مات فی حبسه رضوان الله علیه. [۴۴] .

الحرب الفکریه

لقد اسـتعملت السلطه العباسیه للطعن بالأئمه طریقه توجیه الاسئله المحرجه لهم لتعجیزهم امام الناس و هذا واضح فی حیاه الامام الجواد (ع). و کان المتصـدی لهذا الدور و المرشح من قبل السـلطه یحیی بن أکثم قاضـی القضاه. [۴۵] . و قد مارس هذا الدور مع الامام الهادی فقد وجه مجموعه من الاسـئله المعقده لموسی بن محمد الجواد بن علی الرضا فرد علیها الامام الهادی (ع). قال موسی بن محمد بن الرضا [۴۶] : لقیت یحیی بن اکثم فی دار العامه، [صـفحه ۲۲] فسـألنی عن مسائل، فجئت الی اخی علی بن محمـد علیهماالسـلام فدار بینی و بینه من المواعظ ما حملنی و بصـرنی طاعته، فقلت له: جعلت فداک ان ابن اکثم کتب یسألنی عن مسائل لأفتیه فیها، فضـحک علیه السلام ثم قال: لا، لم اعرفها، قال علیه السلام: و ما هی، قلت: کتب یسألنی عن قول الله: قال الـذی عنـده علم من الکتـاب انـا آتیـک به قبل أن یرتـد الیک طرفک. نبی الله کان محتاجا الی علم آصف،. و عن قوله: و رفع ابویه علی العرش و خروا له سجدا سوره یوسف آیه ۱۰۰. سجد یعقوب

و ولـده لیوسف و هم انبیـاء. و عن قوله: فـان کنت فی شـک مما انزلنا الیک فاسأل الـذین یقرؤون الکتاب سوره یونس آیه ۹۴. من المخاطب بالایه، فان کان المخاطب النبی صـلی الله علیه و آله و سلم فقد شک. و ان کان المخاطب غیره فعلی من اذن انزل الکتاب، و عن قوله: ولو ان ما فی الارض من شـجره اقلام و البحر یمده من بعده سبعه ابحر مانفدت کلمات الله سوره لقمان آیه ۲۶. ماهـذه الابحر و این هی، و عن قوله: و فیها ما تشـتهیه الانفس و تلـذ الاعین سوره الزخرف آیه ۷۱. فاشتهت نفس ادم علیه السـلام اکل البر فاکل و اطعم (و فیها ما تشتهی الانفس) فکیف عوقب؟. و عن قوله: او یزوجهم ذکرانا و اناثا سوره الشوری آیه ۴۹ یزوج الله عباده الذکران و قد عوقب قسوم فعلوا ذلک، و عن شـهاده المرأه جازت وحدها و قد قال الله: و اشهدوا ذوی عدل منکم سوره الطلاق آیه ۲، و عن الخنثی و قول علی علیه السـلام: یورث من المبال، فمن ینظر اذا بال الیه، مع انه عسی ان یکون امرأه و قـد نظر الیها الرجال، او عسـی ان یکون رجلا و قد نظرت الیه النساء و هذا مالا یحل. و شـهاده الجار الی نفسه لاتقبل، و عن رجل اتی الی قطیع غنم فرأی الراعی ینزو علی شاه منها فلما بصـر بصاحبها خلی سبیلها، فدخلت بین الغنم کیف تذبح و هل یجوز اکلها ام لا، و عن صلاه الفجر لم یجهر فیها بالقراءه و هی من صلاه النهار و انما یجهر فی صلاه اللیل. و عن قول علی علیه السلام لابن جرموز: بشر قاتل

ابن صفیه بالنهار [۴۷] فلم یقتله و هو امام، و اخبرنی عن علی علیه السلام لم قتل اهل صفین و أمر بذلک مقبلین و مدبرین و اجاز علی الجرحی، و کان حکمه یوم الجمل انه لم یقتل موليا و لم یجز علی جریح و لم یأمر بذلک، و قال من دخل داره فهو امن، و من ألقی سلاحه فهو آمن، لم فعل ذلک، فان [صفحه ۲۳] کان الحکم الاول صوابا فالثانی خطأ. و اخبرنی عن رجل اقر باللواط علی نفسه ایحد، ام یدرا عنه الحد؟. قال علیه السلام: اکتب الیه، قلت: و ما اکتب، قال: اکتب بسم الله الرحمن الرحیم و انت فالهمک الله الرشد اتانی کتابک فامتحنتنا به من تعنتک لتجد الی الطعن سبیلا ان قصرنا فیها، و الله یکافیک علی نیتک و قد شرحنا مسائلک فاضع الیها سمعک و ذلل لها فهمک و اشغل بها قلبک، فقد لزمتک الحجه و السلام. سألت: عن قول الله جل و عز: قال الذی عنده علم من الکتاب فهو آصف بن برخیا و لم یعجز سلیمان علیه السلام عن معرفه ما عرف آصف لکنه صلوات الله علیه احب ان یعرف امته من الجن و الانس انه الحجه من بعده، و ذلک من علم سلیمان علیه السلام اودعه عند اصف بأمر الله، ففهمه ذلک لئلا مختلف علیه فی امامته و دلالته کما فهم سلیمان علیه السلام فی حیاه داود علیه السلام لتعرف نبوته و امامته من بعد لتأکد الحجه علی الخلق. و اما سجود یعقوب علیه السلام و ولده کان طاعه لله و محبه لیوسف علیه السلام کما ان السجود من الملائکه لادم علیه السلام لم یکن لادم علیه السلام و انما کان ذلک طاعه لله و محبه

منهم لادم علیه السلام فسجود یعقوب علیه السلام و ولده یوسف علیه السلام معهم کان شکرالله باجتماع شملهم، الم تره یقول فی شکره ذلک الوقت: رب قد اتیتنی من الملک و علمتنی من تأویل الاحادیث - الی اخر الایه سوره یوسف آیه ۱۰۲. و اما قوله: فان کنت فی شک مما انزلنا الیک فاسأل الذین یقرؤون الکتاب فان المخاطب به رسول الله صلی الله علیه و آله و سلم و لم یکن فی شک مما انزل الیه ولکن قالت الجهله کیف لم یبعث الله نبیا من الملائکه، اذ لم یفرق بین نبیه و بیننا فی الاستغناء عن المآکل و المشارب و المشی فی الاسواق، فأوحی الله الی نبیه فاسأل الذین یقرؤون الکتاب بمحضر الجهله، هل بعث الله رسولا قبلک الا و هو یأکل الطعام و یمشی فی الاسواق ولک بهم اسوه. و انما قال. فان کنت فی شک و لم یکن شک ولکن للنصفه کما قال. تعالوا ندع ابناءنا و ابناءکم و نساءنا و نساءکم و انفسنا و انفسکم ثم نبتهل فنجعل لعنه الله علی الکاذبین سوره ال عمران ۲۰ ولو قال. علیکم [صفحه ۲۴] لم یجیبوا الی المباهله، و قد علم الله ان نبیه یؤدی عنه رسالاته و ماهو من الکاذبین، فکذلک عرف النبی انه صادق فیما یقول ولکن احب ان ینصف من نفسه. و اما قوله ولو أن ما فی الارض من شجره أقلام و البحر یمده من بعده سبعه ابحر مانفدت کلمات الله فهو کذلک لو ان اشجار الدنیا اقلام و البحر یمده سبعه ابحر و انفجرت الارض عیونا لنفدت قبل ان تنفد کلمات الله و هی عین الکبریت و عین النمر و عین

(ال) برهوت و عین طبریه و حمه ما سبندان و حمه افریقیه یدعی لسان [۴۸] و عین بحرون، و نحن کلمات الله لاتنفد و لا تدرک فضائلنا. و اما الجنه فان فیها من المآکل و المشارب و الملاهی ما تشهتی الانفس و تلذ الاعین و أباح الله ذلک کله لآدم علیه السلام و الشجره التی نهی الله عنها آدم علیه السلام و زوجته ان یأکلا منها شجره الحسد عهد الیهما ان لا ینظروا الی من فضل الله علی خلائقه بعین الحسد فنسی ونظر بعین الحسد و لم یجد له عزما، و اما قوله: او یزوجهم ذکرانا و اناثا ای یولد له ذکور و یولد له اناث، یقال لکل اثنین مقرنین زوجان کل واحد منهما زوج، و معاذ الله ان یکون عنی الجلیل ما لبست به علی نفسک تطلب الرخص لارتکاب الماثم و من یفعل ذلک یلق اثاما - یضاعف له العذاب یوم القیامه و یخلد فیها مهانا سوره الفرقان آیه ۶۹ ، ۶۸ ان لم یتب. و اما شهاده المرأه وحدها التی جازت فهی القابله جازت شهادتها مع الرضا، فان لم یکن رضی فلا۔ اقل من امرأتین تقوم المرأتان بدل الرجل للضروره، لان الرجل لایمکنه ان یقوم مقامها، فان کانت وحدها قبل قولها مع یمینها. و اما قول علی علیه السلام فی الخنثی فهی کما قال: ینظر قوم عدول یاخذ کل واحد منهم مرآه و تقوم الخنثی خلفهم عریانه و ینظرون فی المرایا فیرون الشبح فیحکمون علیه. و اما الرجل الناظر الی الراعی و قد نزا علی شاه فان عرفها ذبحها و احرقها. و ان لم یعرفها قسم الغنم نصفین و ساهم بینهما، فاذا وقع علی احد النصفین

فقد نجا النصف الاخر، ثم يفرق النصف الاخر فلا [صفحه ۲۵] يزال كذلك حتى تبقى شاتان فيقرع بينهما فايتها وقع السهم بها ذبحت و احرقت و نجا سائر الغنم. و أما صلاه الفجر فالجهر فيها بالقراءه، لان النبى صلى الله عليه و سلم كان يغلس بها فقراءتها من الليل. و اما قول على عليه السلام: بشر قاتل ابن صفيه بالنار فهو لقول رسول الله صلى الله عليه و سلم و كان ممن خرج يوم النهروان فلم يقتله اميرالمؤمنين صلى الله عليه و آله و سلم بالبصره، لانه علم انه يقتل فى فتنه نهروان. و اما قولك: ان عليا عليه السلام قتل اهل صفين مقبلين و مدبرين و اجاز على جريحهم و انه يوم الجمل لم يتبع موليا و لم يجز على جريح و من القى سلاحه آمنه و من دخل داره امنه، فان اهل الجمل قتل امامهم و لم تكن لهم فئه يرجعون اليها و انما رجع القوم الى منازلهم غير محاربين و لا مخالفين و لا منابذين، رضوا بالكف عنهم، فكان الحكم فيها رفع السيف عنهم و الكف عن اذاهم، اذ كم يطلبوا عليه اعوانا، و اهل صفين كانوا يرجعون الى فئه مستعده و امام يجمع لهم السلاح الدروع و الرماح و السيوف و يسنى لهم العطاء، يهيى ء لهم الانزال و يعود مريضهم و يجبر كسيرهم و يداوى جريحهم و يحمل راجلهم و يكسو حاسرهم و يردهم فيرجعون الى محاربتهم و قتالهم، فلم يساو بين الفريقين فى الحكم لما عرف من الحكم فى قتل اهل التوحيد لكنه شرح ذلك لهم، فمن رغب عرض على السيف او يتوب من ذلك. و اما الرجل الذى اعترف باللواط فانه

لم تقم عليه بينه و انما تطوع بالاقرار من نفسه و اذا كان للامام الذى من الله اين يعاقب عن الله كان له ان يمن عن الله، اما سمعت قول الله: هذا عطاؤنا الايه قد انبأناك بجميع ما سألتنا عنه فاعلم ذلك. [۴۹] .

التعليق

۱) علمت السلطه العباسيه من تجربتها المسبقه مع الامام الجواد عندما ارادت ان تحرجه بتوجيه الاسئله الصعبه اليه لتثبت للناس عجزه فتبطل امامته. كيف انه رد على ممثلها الفكرى [صفحه ۲۶] ابن اكثم فاثبت عجزه و جهله المطبق قياسا لعلم الامام. ۲) لذلك لجأت الى تكليف نفس الرجل فى مرحله الامام الهادى لاحراج القياده باثبات عجز ابن الامام و اخيه موسى المبرقع ابن الجواد و هذا التعجيز للمبرقع و ان كان لا يعنى شيئا بالنسبه لعلم الامام المعصوم الهادى لسكنه مع ذلك سيتخذ وسيله للطعن على البيت الذى ينتمى اليه الهادى باثبات جهل اخيه. ۳) عندما لم يستطع المبرقع الاجابه على اسئله ابن اكثم توجه بالاسئله لاخيه و قد نبهه الامام فى النقاش الذى دار بينهم و ماحواه من مواعظ بلزوم طاعته. ۴) الموقف العملى للامام ازاء هذه اللعبه: أ- تصدى الامام الهادى للرد على اسئله ابن اكثم. ب- كشف الامام ان دافع الاسئله لم يكن طلبا للعلم و الاستفاده بل لايجاد وسيله للطعن على اهل بيت النبوه ان قصروا فى الاجابه. ج- اجابه الامام لالقاء الحجه عليه و على من بعثه و على من يطلع على الاجابه و هذا هو شأن الائمه جميعا فى اثبات حقهم و اعلانهم ذلك. حتى امام السلطات الحكوميه.

هجاء دعبل للمعتصم

و لقد تصدى دعبل للمعتصم فذمه و كشف انحرافه، ان ذم دعبل لهذا الحكم يمثل رأى الائمه به و ان لم ينطقوا بذلك بالسنتهم لان ذلك يتنافى مع الحكمه و الدقه التى يمتاز بها الائمه (ع). هجا دعبل المعتصم ثم نذر به فخاف و هرب حتى قدم مصر ثم خرج الى المغرب و الابيات التى هجاه بها هذه. ملوك بنى العباس فى الكتب سبعه و

لم يأتنا فی ثامن منهم الکتب کذلک اهل الکهف فی الکهف سبعه غداه ثووا فیها و ثامنهم کلب و انی لازهی کلبهم عنک رغبه لانک ذو ذنب و لیس له ذنب لقد ضاع امر الناس حیث یسوسهم وصیف و اشناس و قد عظم الخطب و انی لارجو ان تری من مغیبها مطالع شمس قد یغص بها الشرب و همک ترکی علیه مهانه فانت له ام و انت له أب [۵۰] . [صفحه ۲۷]

موته

توفی یوم الخمیس لاحدی عشره لیله بقیت من شهر بیع الاول سنه ۲۲۷ و صلی علیه ابنه هارون و دفن فی قصره المعروف بالجوسق و کانت سنه ۳۹ سنه و کانت ولایته ثمانی سنین و خلف من الولد الذکور سته: هارون الواثق و جعفر المتوکل و محمد و احمد و علی و العباس [۵۱] .

الواثق

المعلومات العامه

شخصه

هو ابوجعفر و قیل ابوالقاسم بن المعتصم بن الرشید امه ام ولد رومیه اسمها قراطیس ولد لعشر بقین من شعبان سنه ست و تسعین و مائه و ولی الخلافه من بعد ابیه بویع له فی تاسع عشر ربیع الاول سنه سبع و عشرین و مائتین [۵۲] و کان أبیض اللون تعلوه صفره حسین اللحیه فی عینه نکته [۵۳] لقبه الاعلام الرسمی بالواثق.

فساده

اشاره

و کأسلافه الحاکمین سار علی سنه الفاسقین و نذکر فی هذا الموضوع جانبا من مفاسده الاخلاقیه.

میله للغلمان

فقد روی عنه کان الواثق وافر الادب ملیح الشعر و کان یحب خادما اهدی له من مصر فاغضبه الواثق یوما ثم انه سمعه یقول لبعض الخدم و الله انه لیروم ان اکلمه من امس فما افعل فقال الواثق: - یاذا الذی بعذ ابی ظل مختفرا ما انت الا ملیک جار اذ قدرا لولا الهوی لتجارینا علی قدر و ان اقف منه یوماما فسوف تری و من شعر الواثق فی خادمه: - مهج یملک المهج بسجی اللحظ و الدعج حسن القد مخطف ذو دلال و ذو غنج [صفحه ۲۸] لیس للعین ان بدا عنه باللحظ منعرج [۵۴] . و قد روی کنا بین یدی الواثق و قد اصطبح فناوله خادمه مهج وردا و نرجسا فانشد فی ذلک بعد یوم لنفسه: - حیاک بالنرجس و الورد معتدل القامه و القد فالهبت عیناه نار الهوی و زاد فی اللوعه و الوجد املت بالملک له قربه فصار ملکی سبب البعد و رنحته سکرات

الهوی فمال بالوصل الی الصد ان سئل البذل ثنی عطفه و اسبل الدمع علی الخد غر بما تجنیه الحاظه لایعرف الانجاز للوعد مولی تشکی الظلم من عبده فانصفوا المولی من العبد [۵۵] . و انشدنا بعض اهلنا للواثق و کان یهوی خادمین لهذا یوم یخدمه و لهذا یوم یخدمه فیه: قلبی قسیم بین نفسین فمن رأی روحا بجسمین یغضب ذا ان جاد ذا بالرضا فالقلب مشغول بجوشین [۵۶] .

شغفه بالغناء

و کان اعلم الخلفاء بالغناء. و له اصوات و الحان عملها نحو مائه صوت و کان حاذقا بضرب العود روایه للاشعار و الخبار. [۵۷] .

کثره اکله

کان الواثق کثیر الاکل جدا. [۵۸] .

تبذیره لاموال المسلمین

فقال له الواثق: اریـد شاهـدا من الشعر فی المرت فبادر بعض من حضر فانشد بیتا لبنی اسد... فضحک ابومحلم و قال: و الله لا ابرح حتی انشدک فانشده للعرب مائه قافیه معروفه لمائه شاعر معروف و فی کل بیت ذکر المرت فامر له الواثق بمائه الف دینار. [۵۹] . و من مظاهر تبذیره لاموال المسلمین: - و اخرج عن الحزنبل: قال غنی فی مجلس الواثق بشعر الاخطل و شادن مرمج بالکاس نادمنی لا بالحصور و لا فیها بسوار [صفحه ۲۹] فقال: اسوار او سأر؟ فوجه الی ابن الاعرابی یسأل عن ذلک فقال: سوار وثاب یقول لایثب علی ندمائه و سأر مفضل فی الکاس سؤرا و قد رویا جمیعا فامر الواثق لابن الاعرابی بعشرین الف درهم. [۶۰] .

الوضع السیاسی العام

استمراره بامتحان الناس بخلق القرآن

اشاره

و امتحن الواثق الناس فی خلق القرآن فکتب الی القضاه ان یفعلوا ذلک فی سائر البلدان و ان لایجیزوا الا شهاده من قال بالتوحید فحبس بهذا السبب عالما کثیرا. [۶۱] و فی سنه احدی و ثلاثین ورد کتاب الی امیر البصره یامره ان یمتحن الائمه و المؤذنین بخلق القرآن و کان قد تبع اباه فی ذلک ثم رجع فی اخر امره. و فی هذه السنه قتل احمد بن نصر الخزاعی و کان من اهل الحدیث. [۶۲] . و قد استفتی الواثق جماعه من فقهاء المعتزله بقتله فاجازوا له ذلک و قال اذا قمت الیه فلایقومن احد معی فانی احتسب خطای الی هذا الکافر الذی یعبد ربا لانعبده و لانعرفه بالصفه التی وصفه بها ثم امر بالنطع فاجلس علیه و هو مقید

فمشی الیه فضرب عنقه و امر بحمل راسه الی بغداد فصلب بها و صلبت جثته فی

سر من رأی و استمر ذلک ست سنین الی ان ولی المتوکل فانزله و دفنه و لما صلب کتب ورقه و علقت فی اذنه فیها: هذا راس احمد بن نصر بن مالک دعاه عبدالله الامام هارون الی القول بخلق القرآن و نفی التشبیه فابی الا المعانده فعجله الله الی ناره و وکل بالراس من یحفظه.» «و فی هذه السنه استفک من الروم الفا و ستمائه اسیر مسلم فقال ابن ابی داود -قبحه الله -! من قال من الاساری «القرآن مخلوق» خلصوه و اعطوه دینارین و من امتنع دعوه فی الاسر. قال الخطیب: کان احمد بن ابی داود قد استولی علی الواثق و حمله علی التشدد فی المحنه و دعا الناس الی القول بخلق القرآن.» [۶۳] . و من جمله من شملهم ظلم الواثق «ابویعقوب بن یوسف بن یحیی البوطی صاحب الشافعی - الذی مات سنه ۲۳۱ - محبوسا فی محنه الناس بالقرآن و لم یجب الی القول بانه مخلوق و کان من الصالحین». [۶۴] . [صفحه ۳۰] و السؤال الذی یطرح هو حل تستحق هذه المسأله کل هذه المشقه کالسجن و القتل و الضرب و عدم فک الاسری.

موقف الامام الهادی من مسأله خلق القرآن

لقد عمت الامه فتنه کبری زمن المامون و المعتصم و الواثق بامتحان الناس بخلق القرآن و کأن هذه المسأله مسأله یتوقف علیها مصیر الامه الاسلامیه و قد بین الامام الهادی (ع) الرأی السدید فی هذه المناوره السیاسیه التی ابتدعتها السلطه فقد روی عنه: - حدثنا محمد بن عیسی بن عبید الیقطین قال کتب علی بن محمد ابن علی بن موسی الرضا علیه السلام الی بعض شیعته ببغداد: بسم الله الرحمن الرحیم عصمنا الله و ایاک من الفتنه فان یفعل

فاعظم بها نعمه و الا یفعل فهی الهلکه نجن نری ان الجدال فی القرآن بدعه اشترک فیها السایل و المجیب فتعاطی السائل ما لیس له و تکلف المجیب ما لیس علیه و لیس الخالق الا الله و ماسواه مخلوق و القرآن کلام الله لا تجعل له اسما من عندک فتکون من الضالین جعلنا الله و ایاک من الذین یخشون ربهم بالغیب و هم من الساعه مشفقون. [۶۵] و بذلک یتحدد الموقف بالشکل التالی: ۱) ان الجدال فی القرآن بدعه اشترک فیها السائل و المجیب. ۲) الکلمه التی تقال فی الموضوع و تحسمه الله هو الخالق و ما سواه مخلوق و القرآن کلام الله.

اشناس الترکی

و فی عهد الواثق سلمت صلاحیات واسعه للاتراک فقد روی: - و فی سنه ثمان و عشرین و مائتین استخلف علی السلطنه اشناس الترکی و البسه و شاحین مجوهرین و تاجا مجوهرا و اظن انه اول خلیفه استخلف سلطانا فان الترک انما کثروا فی ایام ابیه. [۶۶] . و بعد وفاته صارت الامور الی ایتاخ الترکی [۶۷] حاجبه [۶۸] . [صفحه ۳۱]

الوضع فی بلاد الشام

و ثبت ابن بیهس بدمشق فی جمع من بطون قیس و وثب بفلسطین رجل یقال له تمیم اللخمی و یعرف بأبی حرب و یلقب بالمبرقع فی لخم و جذام و عامله و بلقین و صار الی کوره الاردن.. فوجه الواثق رجاء ابن ایوب الحضاری فبدأ بدمشق فأوقع بابن بیهس فأسره و سار الی فلسطین فأوقع بتمیم اللخمی و أسره و حمله الی سر من رأی فوقف بباب العامه و نودی علیه. [۶۹] .

وثبه فی برقه

و خلع قوم من البربر ببرقه و معهم قوم من قریش من بنی اسد ابن ابی العیص و وثبوا بعاملهم محمد بن عبدویه بن جبله. فسار الیهم نفس الجیش الرمسل للبلاد الشام و صار رجاء الی مصر سنه ۲۲۸ منزل الجیزه ثم توجه الی برقه فهرب من کان فیها و ظفر بجماعه منهم فحملهم ثم انصرف. [۷۰] .

طریق الحجاز

و کانت بطون قیس قد عاثت فی طریق الحجاز و قطعوا الطریق حتی تخلف الناس علی الحج و نصبوا رجلا من سلیم یقال له عزیزه الخفافی و سلموا علیه بالخلافه فوجه الواثق بغا الکبیر سنه ۲۳۰ و امره ان یقاتل کل من وجده من الاعراب فشخص قبل او ان الحج فاجتمعت قیس من کل ناحیه و اکثرهم بنوسلیم و رئیسهم عزیزه فلقیهم فقتل منهم خلقا عظیما و صلبهم علی الشجر و اسر منهم عالما حبسهم فی دار یزید بن معاویه بالمدینه فنقبوا و خرجوا علی اهل المدینه فوثب علیهم اهل المدینه فقتلوا عامتهم و حمل بغا الباقین فی الاغلال. [۷۱] .

ارمینیا

و قد حدثت اضطرابات فی ارمینیا فقد تحرک بها العرب و البطارکه و تغلب ملوک الجبال علی مایلیهم. [۷۲] .

الخوارج

و خرج محمد بن عمرو الشیبانی الخارجی بدیار ربیعه و ابوسعید [صفحه ۳۲] محمد بن یوسف بها فخرج مع الجند و محمد بن عمرو ثلثمائه او اربعمائه من الخوارج فصار الی سنجار ثم انهزم الی ناحیه الموصل فتبعه ابوسعید فأسره و أدخله نصیبین علی بقره و حمله.. الی الواثق فکتب الیه ماینبغی ان یقتل فانه لن یخرج مادام حیا فلم یزل محبوسا ایام الواثق. [۷۳] .

معاملته بصوره عامه

و مع کل مامر بنا فان الواثق لک یکن شدیدا علی الناس لاقتضاء السیاسه انذاک ذلک فقد روی عنه انه: - [۷۴] . ۱) فرق اموالا جمه بمکه و المدینه و سائر البلدان علی الهاشمیین و سایر قریش و الناس کافه. ۲) قسم فی اهل بغداد قسما کثیره مره بعد اخری علی اهل البیوتات و علی عامه الناس و فرق علی اقوام من التجار اموالا جمه. ۳) بنی الدور لقوم. ۴) اسقط ما کان یؤخذ ممن یرد فی بحر الصین من العشر.

مع الشیعه

سیاسته العامه مع الطالبیین

کانت سیاسه الواثق تتسم باللین مع آل ابی طالب فقد روی عن ابی الفرج قوله لا نعلم احدا قتل فی ایامه الا ان علی بن محمد بن حمزه ذکر ان عمرو بن منیع قتل علی بن محمد بن عیسی بن زید بن علی بن الحسین و لم یذکر السبب فی ذلک.. فقتل فی الواقعه التی کانت بین محمد بن میکال و محمد بن جعفر هذا فی الری. و کان آل ابی طالب مجتمعین بسر من رأی فی ایامه تدر الارزاق علیهم حتی تفرقوا ایام المتوکل. [۷۵] قال ابن طقطقا و لما ولی الخلافه احسن الی بنی عمه الطالبیین. [۷۶] کما قال ابن الکازرونی عنه کان کثیر الاحسان الی العلویین. [۷۷] و یمکن تحدید سیاسه الواثق مع الشیعه و العلویین بمایلی: - [صفحه ۳۳] أ) ان موقف اللین من مقتضیات السیاسیه آنذاک کوسیله لامتصاص النقمه الجماهیریه علی الخط الحاکم. ب) الطبیعه العامه للحکم زمن الواثق: فقد فرق الاموال علی عموم الناس و قریش و بنی هاشم و من جملتهم العلویین. ج) ان سیاسه اللین لاتعنی السماح بممارسه العمل السیاسی فحصر الطابیین فی سامراء لیجعلهم قریبین من رقابه الدوله

و اغنائهم سیاسه تسد بها الکثیر من الثورات التی یمکن ان یقوم بها العلویون و اتباعهم بدافع الحرمان و هو دافع مشروع. د) و قد قتل من العلویین فی هذه الفتره علی بن محمد بن عیسی فی الری و هذا یعنی ان السلطه تضرب العلویین لو وجدت فی ذلک ضروره.

رصد الامام لحکومه الواثق

کان الامام الهادی (ع) یتابع التطورات السیاسیه و یرصد الاحداث بدقه. عن خیران الخادم قال: قدمت علی ابی الحسن علیه السلام المدینه فقال لی: ماخبر الواثق عندک؟ قلت: جعلت فداک خلفته فی عافیه انا من اقرب الناس عهدا به عهدی به منذ عشره ایام قال: فقال لی: ان اهل المدینه یقولون: انه مات فلما ان قال لی: الناس علمت انه هو ثم قال لی: ما فعل جعفر؟ قلت ترکته اسوء الناس حالا فی السجن قال: فقال: اما انه صاحب الامر مافعل ابن الزیات؟ قلت جعلت فداک الناس معه و الامر امره قال: فقال: اما انه شؤم علیه قال: ثم سکت و قال لی: لابد ان تجری مقادیر الله تعالی و احکامه یاخیران مات الواثق و قد قعد المتوکل جعفر و قد قتل ابن الزیات فقلت: متی جعلت فداک؟ قال: بعد خروجک بسته ایام [۷۸] . و یمکن لهذه الروایه ان تفسر علی اساس انها معجزه ولکن مجمل الظروف المحیطه بها لاتقول بضرورتها فلا داعی للمعجزه فی هذه الحاله لذلک ینبغی ان تفسر تفسیرا طبیعیا و هو وجود العیون و الارصاد الدقیقه علی الوضع السیاسی تبلغ الامام ما یجب تبلیغه من الاخبار و فی هذه الروایات تأکید علی وجود عناصر مواليه للامام تتبوأ [صفحه ۳۴] مناصب حساسه فی الدوله لذلک فمن المنطقی جدا ان تصل الاخبار للامام قبل

وقوعها او باسرع وقت بعد وقوعها. يقول الرجل الموكل بتسفير الامام من الحجاز الى سامراء فلما قدمت به بغداد بدأت بأسحاق بن ابراهيم الطاطرى و كان واليا على بغداد فقال لى يا يحيى ان هذا الرجل قد ولده رسول الله و المتوكل من تعلم فان حرضته عليه قتله و كان رسول الله خصمك يوم القيامه [۷۹] و عندما قدم هذا الرجل الى سامراء يروى لنا الخبر التالى ثم صرت به الى سرمن رأى فبدأت بوصيف التركى فأخبرته بوصوله فقال والله لئن سقط منه شعره لايطالب بها سواك قال فعجبت كيف وافق قوله قول اسحاق. [۸۰] . بعد ذكر هذه الروايات نحب ان نثبت النقاط التاليه: ۱- وجود عناصر قريبه من السلطه الحاكمه توصل الاخبار للامام و مثالهم خير ان الخادم زمن الامام الهادى الذى يقول «انا اقرب الناس عهدا به» ۲- تتبع الامام للاحداث و ذلك لتأثيرها الشديد على التخطيط و التحرك فمثلا- يهم الامام كثيرا ان يعرف مصير الحاكم الحالى و من سيخلفه و مصير وزراء الحاكم السابق. ۳- وجود عناصر فى مناصب حساسه فى الدوله لها موقف ايجابى من الامام و لعل هذه العناصر تساعد فى تقديم المعلومات الضروريه له و قد استنتجنا هذا من خلال وجود عنصرين حكوميين أبديا الولاء للامام مع خطوره ذلك عليهما لكبر مناصبهم وهم والى بغداد و حاجب الخليفه. صحيح ان هذا الحدث وقع قبل تسلم هذين الشخصين لمناصبهم ولكنه قرينه تشير الى وجود العناصر المواليه للامام فى السلطه و مثال على بن يقطين اوضح لكنه فى فتره امام آخر.

وفاته

توفى الواثق يوم الاربعاء لست بقين من ذى الحجه سنه ۲۳۲ و سنه يومئذ اربع و ثلاثون سنه

و کانت خلافته خمس سنین و تسعه اشهر و ثلاثه عشر یوما [۸۱] . [صفحه ۳۵]

المتوکل

معلومات عامه حوله

شخصه

هو جعفر أبوالفضل بن المعتصم بن الرشید امه ام ولد أسمها شجاع ولد سنه خمس و قیل: سبع و مائتین و بویع له فی ذی الحجه سنه اثنتین و ثلاثین و مائتین بعد الواثق [۸۲] .

صیغه مستحدثه فی التلفیق

لقد روج الاعلام الخلافی قصه ذات طابع قدسی فی لقب هذه الخلیفه فقد روی فی سبب تلقیبه بالمتوکل ان المتوکل رأی فی النوم کأن سکرا سلیما نیئا سقط علیه من السماء مکتوبا علیه جعفر المتوکل علی الله فلما خاض الناس فی تسمیته فقال بعضهم: نسمیه المنتصر فحدث المتوکل احمد بن ابی داود بما رأی فی منامه فوجده موافقا فأمضی و کتب به الی الافاق [۸۳] . و قد مرمعنا فی الفصل الاول ان المتوکل لقب الامام فینبغی النظر فی هذه النقطه.

فساده

أ- کثره شهواته: و کان منهمکا فی اللذات و الشراب و کان له اربعه الاف سریه و وطی ء الجمیع [۸۴] . ب- تبذیره لاموال المسلمین علی السفاف من الامور: فقد روی: و کان المتوکل جوادا ممدحا یقال ما اعطی خلیفه شاعرا ما اعطی المتوکل وفیه یقول مروان بن ابی الجنوب: فامسک ندی کفیک عنی و لا تزد فقد خفت ان اطغی و ان اتجبرا فقال: لا امسک حتی یفرقک جودی و کان أجازه علی قصیده بمائه الف و عشرین الف. [صفحه ۳۶] و دخل علیه علی بن الجهم یوما و بیدیه درتان یقلبهما فأنشده قصیده له فرمی الیه بدره فقلبها فقال تستنقص بها و هی و الله خیر من مائه الف فقال: لا ولکنی فکرت فی ابیات اعملها آخذ بها الاخری فقال قل: قال: بسر من رأی امام عدل تغرف من بحره البحار الملک فیه و فی بنیه ما اختلف اللیل و النهار یرجی و یخشی لکل خطب کأنه جنه و نار یداه فی الجود ضرتان علیه کلتاهما تغار لم تأت منه الیمین شیئا الا اتت مثلها الیسار [۸۵] . کما انه اسرف فی

بناء القصور و صرف الاموال عليها فقد روى و بنى المتوكل قصورا انفق عليها اموالا عظاما منها: الشاه و العروس و الشبداز و البديع و الغريب و البرج و انفق على البرج الف الف و سبعمائه الف دينار. [۸۶] . ان ذكر مثل هذه الروايات يكشف جانبا من اسباب تحركات القوى السياسيه المختلفه فى المجتمع ضد هذا الخليفه.

الوضع السياسى العام

الخطه السياسى للسلطه

المأمون: - اعتمد على الفرس - اظهر الميل الى العلويين و الشيعه - استخدم التفكير المعتزلى كفكر رسمى للدوله المعتصم: - اعتمد على الاتراك كذلك - اظهر العداء للعلويين و الشيعه - استخدم التفكير المعتزلى كفكر رسمى للدوله كذلك الواثق: - اعتمد على الاتراك - لم يظهر العداء للعلويين و الشيعه - استخدم التفكير المعتزلى كفكر رسمى للدوله كذلك [صفحه ۳۷] اما فى عصر المتوكل فقد استمرت فى عهده بنيه السلطه كعهد سابقيه من حيث سيطره الاتراك و نفوذهم فى الحكم و اما من حيث المعتقد فقد اظهر ما يسمى بمذهب اهل السنه و الجماعه (المذهب الاشعرى) لذلك يمكن تثبيت الخط السياسى للحكم زمن المتوكل بالشكل التالى: أ- الاعتماد على الاتراك فى السلطه و كان اول من بايعه سيما المعروف بالدمشقى و وصيف التركى [۸۷] و يبدو ان المتوكل اراد التخلص من الاتراك فى اواخر حكمه ولكن بعد فوات الاوان فقد استفحل امرهم و تمكنوا من المرافق الحيويه فتخلصوا منه قبل ان يتخلص منهم ففى اليعقوبى دخل جماعه من الاتراك منهم بغا الصغير و اوتامش صاحب المنتصر و باغو بغلوا و بريد باسيافهم و قتلوا الفتح بن خاقان معه [۸۸] . ب- اظهار العداء الشديد و النصب للعلويين و الشيعه. و نهى المتوكل الناس عن الكلام

فی خلق القرآن و اطلق من کان فی السجون من اهل البلدان و من اخذ فی خلافه الواثق فخلاهم جمیعا و کساهم جمیعا و کتب الی الافاق کتبا ینهی عن المناظره و الجدل و امسک الناس [۸۹] و قد قیل عنه فاظهر المیل الی السنه و نصر اهلها و رفع المحنه و کتب بذلک الی الآفاق و ذلک سنه أربع و ثلاثین و مائتین و استقدم المحدثین الی سامراء و أجزل عطایاهم و أکرمهم و أمرهم بان یحدثوا باحادیث الصفات و الرویه. [۹۰] .

مع اهل الذمه

اشاره

لقد تشدد المتوکل مع اهل الذمه و من مظاهر هذا التشدد الامور التالیه:

اللباس الخاص

و فی هذه السنه ۲۳۵ امر المتوکل بلبس اهل الذمه الطیالسه العسلیه و رکوبهم البغال و الحمیر برکب الخشب و السروج التی فیها الاکر و لا یرکبوا الخیل و البراذین و یصیروا علی ابوابهم خشبا فیها صور الشیاطین [۹۱] . و الظاهر ان هذه الاجراءات کانت موجهه للنصاری من اهل الذمه اکثر [صفحه ۳۸] مما کانت موجهه للیهود «فی سنه خمس و ثلاثین و مائتین ألزم المتوکل النصاری بلبس الغل». [۹۲] .

هدم الکنائس

فقد امر المتوکل ان تهدم الکنائس و البیع المحدثه و منعوا من العماره و کتب بذلک فی الافاق [۹۳] .

منعهم من الخدمه فی الدوله

و امر المتوکل فی هذا الوقت ان لا یستعین باحد من اهل الذمه فی شی ء من عمل السلطان [۹۴] . و یبدو ان سبب هذه المواقف من النصاری هو: ۱- روح التعصب الذمیم التی کان یتمیز بها المتوکل املت علیه نوعا من التصرفات غیر الصحیحه مع اهل الذمه کتمیزهم باللباس و اذلالهم بالصوره التی ذکرناها فی النقطه (أ) ۲- الاعتداءات التی قام بها النصاری الروم علی الدوله الاسلامیه کما حدث فی هجومهم علی دمیاط «حتی اناخت الروم علی دمیاط فی خمسه و ثمانین مرکبا فقتلوا خلقا من المسلمین و احرقوا الفاو اربعمائه منزل و کان رئیس القوم یقال له فطوناریس». [۹۵] . ۳- وجود تورات مسیحیه کما حدث فی ارمینیه علی ید البطارکه. «و اضطرب امر أرمینیا و تحرک بها جماعه من البطارقه و غیرهم و تغلبوا علی نواحیهم». [۹۶] .

وثبه اهل حمص

«و وثب اهل حمص سنه ۲۴۰ و اخرجوا عاملهم و كان ابا‌البعيث موسى بن ابراهيم فخرج الى حماه فوجه المتوكل عتاب بن عتاب و محمد بن عبدويه بن جبله و صير محمدا عامل البلد فسكنهم و اقام بديارهم عده شهور ثم و ثبوا فشغبوا عليه فسكنهم و مكر بهام فاخذ جماعه من وجوههم و اوثقهم فى الحديد فحملوا الى باب المتوكل ثم ردوا اليه فضربهم بالسياط حتى ماتوا وصلبهم على ابواب منازلهم و تتبع رجال الفتنه فأفناهم و ولى المتوكل احمد بن محمد خراج دمشق و الاردن. [۹۷] . [صفحه ۳۹]

الانتقال الى دمشق

«عزم المتوكل على السير الى دمشق و وصف له برد هوائها و كان محرورا فكتب الى محمد بن احمد بن مدبر يأمره باتخاذ القصور و اعداد المنازل و كتب فى أصلاح الطريق و اقامه المنازل و المرافد و سار من سر من رأى يوم الاثنين لعشر بقين من ذى القعده سنه ۲۴۳ و نزل دمشق يوم الاربعاء لثمان بقين من صفر سنه ۲۴۴ فنزل تلك القصور فأقام ثمانيه و ثلاثين يوما و بلغه عن بعض الموالى من الا‌تراك امر كرهه فشخص عن دمشق الى العراق... و انتقل المتوكل الى موضع يقال له الماحوزه على ثلاثه فراسخ من قصر سر من رأى و بنى هناك مدينه سماها الجعفريه و حفر فيها نهرا من القاطول و نقل الكتاب و الدواوين و الناس كافه اليها و بنى فيها قصرا لم يسمع بمثله و ذلك فى محرم سنه ۲۴۶ [۹۸] . ان تحركات المتوكل هذه لم تكن وليده الصدفه او الرغبه الشخصيه بل انها كانت خاضعه للظروف السياسيه. فقد سيطر الاتراك على السلطه سيطره كبيره فحاول تقليصها

و کانت من جمله الوسائل: ۱- نقل العاصمه الی دمشق لکثره وجود النواصب فیها المشابهین له فی المعتقد و کان ذلک سنه ۲۴۴. ۲- صدور تحرکات من الاتراک جعلته یرجع بعد ۳۸ یوما من اقامته. ۳- بعد رجوعه عمل علی بناء مدینه جدیده تبعد ۳ فراسخ عن مکانه السابق و انتقل الیها سنه ۲۴۶ و قد قتل سنه ۲۴۷ علی ید الاتراک.

موقفه من الشیعه

اشاره

لقد بالغ هذا الرجل بمطاردته للشیعه و العلویین ایما مبالغه فحاربهم علی کل جبهه قتلا و ضربا و سجنا و تشریدا و افقارا و سنعرض لجوانب من هذا الاضطهاد من زمن المتوکل. اول امر نشیر الیه فی خصوص علاقه المتوکل بالشیعه فی الفتره موضع البحث هو ان المتوکل حکم من سنه ۲۳۲ الی سنه ۲۴۷ ای (۱۵) سنه تقریبا. و ثانی امر نشیر الیه هو ان الامام الهادی تولی الامامه زمن [صفحه ۴۰] المعتصم و دامت امامته بحدود ۳۳ سنه. و هذا یعنی ان ۴۶ درصد من مده قیاده الامام الهادی للامه الاسلامیه وقعت فی خلافه المتوکل و هی نسبه عالیه.

طبیعه تفکیر السلطه مع الشیعه

اشاره

قال ابوالفرج «و کان المتوکل شدید الوطأه علی آل ابی طالب غلیظا علی جماعتهم مهتما باموورهم شدید الغیظ و الحقد علیهم و سوء الظن و التهمه لهم و اتفق له ان عبید الله بن یحیی بن خاقان وزیر یسی ء الرأی فیهم فحسن له القبیح فی معاملتهم فبلغ فیهم مالم یبلغه احد من خلفاء بنی العباس قبله». من هذه الفقره یتبین لنا المنهاج الرسمی فی التعامل مع آل ابی طالب و هو نفسه النهج المستعمل مع الشبعه: أ- الحقد الشدید ب- سوء الظن ج - استعمال القوه ضدهم د- دقه التتبع لاموورهم ه- مضافا لما سبق فقد کان وزیر المتوکل یسابق سیده فی الحقد علی العلویین فکان یسدی المعامله القبیحه لهم. و سیتضح لنا فی الصفحات القادمه التنفیذ لهذا النهج فی التعامل مع آل محمد و حزبهم.

ثوره العلویین فی طبرستان و نواحی الدیلم

لما ولی المتوکل تفرق آل ابی طالب فی النواحی. فغلب الحسن بن زید بن محمد بن اسماعیل بن زید علی طبرستان و نواحی الدیلم [۹۹] . کما قامت ثوره علویه فی الری یقول ابوالفرج «و خرج بالری محمد بن جعفر بن الحسن به عمر بن علی بن الحسین یدعو الی الحسن بن زید فاخذه عبدالله بن طاهر فحبسه بنیسابور فلم یزل فی حسبه حتی هلک... و کان ممن خرج معه عبدالله بن اسماعیل بن ابراهیم بن محمد بن عبدالله بن جعفر بن ابی طالب. ثم خرج من بعده بالری احمد بن عیسی بن علی بن الحسین بن علی [صفحه ۴۱] بن الحسین بن علی بن ابی طالب یدعو الی الحسن بن زید و خرج الکوکبی و هو الحسن بن احمد بن محمد بن اسماعیل بن محمد بن عبدالله الارقط بن علی بن الحسین

بن على بن ابى طالب. [۱۰۰] . و حول هذه النقطه نذكر الملاحظات التاليه: ۱- سبب قيام التورات عداء المتوكل لال محمد و ظلمه لهم و انحرافه عن الاسلام. ۲- هرب العلويين من مركز السلطه و الحكم فى سامراء و توجههم الى نواح تتصف ب: أ) بعدها عن المركز. ب) وجود قواعد مواليه فيها. لذلك اختاروا منطقه طبرستان و الديلم و الرى.

ظلم المتوكل للشيعه

لقد اذاق المتوكل اتباع آل الرسول الامرين وفاق بذلك اشد اعداء آل محمد فصار للناصبيين اماما و علما. و هذه نماذج من ظلمه للموالين: ۱- عمر الرخجى و آل ابى طالب: ان عمر الرخجى من المعروفين بحقدهم و بغضهم للعلويين و قد ارسله المتوكل للمدينه و مكه لارهابهم لانه عنصر يعتمد عليه فى مثل هذه الامور يقول ابوالفرج «و استعمل على المدينه و مكه عمر بن الفرج الرخجى فمنع آل ابى طالب من التعرض لمسأله الناس و منع الناس من البر بهم و كان لايبلغه ان احدا ابر احدا منهم بشى ء و ان قل الا انهكه عقوبه و اثقله غرما حتى كان القميص يكون بين جماعه من العلويات يصلين فيه واحده بعد واحده ثم يرقعنه و يجلسن على مغازلهن عوارى حواسر الى ان قتل المتوكل. [۱۰۱] . لقد قامت السياسه العباسيه حينئذ على مبدأ المقاطعه الاقتصاديه للعلويين كما فعل ذلك اهل الجاهليه مع بنى هاشم و المطلب فالسلطه: ۱) تمنع الطالبيين من كسب الرزق و لاتساعدهم. ۲) تمنع الناس من مساعدتهم و تنزل اقصى العقوبات على من يساعدهم. [صفحه ۴۲] ان الهدف من سياسه التجويع هو تضعيف العلويين و انهاكهم لئلا يتحركوا او يثوروا ضد الحكم الفاسد.

اجبار الشيعه على لبس شعار الحكومه

و قد اجبرت السلطه القاسم بن عبدالله بن الحسين بن على بن الحسين بن على بن ابى طالب «عليهم السلام» على لبسى السواد فقد روى «كان عمر بن الفرج الرخجى حمله الى سر من رأى فأمر بلبس السواد فامتنع فلم يزالوا به حتى لبس شيئا يشبه السواد فرضى منه بذلك» [۱۰۲] يمكننا ان نثبت فى خصوص هذا الموضوع مايلى: ۱) اضافه الى فرض الرقابه الصارمه على العلويين فى مختلف مناطق الدوله

تلجأ الـدوله الی صـیغ احترازیه اکثر دقه مع کبار العلویین فتنقلهم کاقامه اجباریه الی العاصـمه مرکز الحکم و قد کان القاسم بن عبـدالله من کبارهم فانطبق علیه الحکم فقد روی «ما رأیت الطابیین انقادوا لریاسه احد کانقیادهم للقاسم بن عبدالله.» [۱۰۳] . ۲) اجبار هذه العناصـر علی اظهار الولاء للسـلطه و کان الاسلوب المستعمل انذاک هو لبس السواد شعار الدوله العباسیه. ۳) التصفیه الجسـدیه للعناصـر انفعاله خوفا من التحرکات غیر المتوقعه فقـد روی «اعتل مولای القاسم بن عبـدالله فوجه الیه بطبیب یسأله عن خبره وجهه الیه السـلطان فجس یـده فحین وضع الطبیب یـده علیهـا یبست من غیر عله و جعـل وجعهـا یزیـد علیه حتی قتله قـال: سمعت اهله یقولون: انه دس الیه السم مع الطبیب.» [۱۰۴] .

مطارده العناصر الفعاله من الشیعه

و قـد اختفت بعض العناصـر القـویه من العلویین لقیـامهم باعمـال توجب قتلهم فی قوانین الـدوله العباسـیه و فی خلافـه المتوکل نستشهد [صفحه ۴۳] بمثـالین قامـا بتحرکات فی ادوار سابقه و بقیا مختفیین زمن المتوکل و هما: - ۱) احمد بن عیسی بن زید بن علی بن الحسـین بن علی بن ابی طالب (ع) ذکره ابوالفرج فیمن توارى و مات ایام المتوکل «و کان ابتداء تواریه فی غیر هذه الایام الا انه توفی بعد تواریه بمده طویله فی ایام المتوکل.» [۱۰۵] . ۲) هو عبدالله بن موسی بن عبدالله بن الحسن بن الحسن بن علی بن ابی طالب (ع) «و کان عبـدالله توارى ایام المأمون... و لم یزل عبدالله متواریا الی ان مات فی ایام المتوکل.» [۱۰۶] . لقد کان المتوکل یتوجس خیفه من هذین السیدین لعلو مکانتهما «نعی عبدالله بن موسی الی المتوکل صبح اربع عشر لیله من

یوم مات و نعی له احمد بن عیسی فاغتبط بوفاتهما و سر و کان یخافهما خوفا شدیدا و یحذر حرکتهما لمایعلم من فضلهما و استنصار الشیعه الزیدیه بهما و طاعتهما لهما لو ارادوا الخروج علیه فلما ماتا امن و اطمأن فما لبث بعدهما الا اسبوعا حتی قتل.» و لا نستبعدان یکون المتوکل قد بعث الیهما من سمهما خصوصا و انهما ماتا فی وقت متقارب من جهه و لانه کان یخشاهما لامکانیتهما الکبیره فی التحرک الثوری ضده.

قتل کبار الشیعه

قتل عیسی بن جعفر بن عاصم

قتل هذا الشهید بضربه (۳۰۰) سوط ثم رمی بعد ذلک فی دجله و هو من اصحاب الامام الهادی (ع). [۱۰۷] .

قتل ابن بند

و قد ضرب الشهید ابن بند بالعمود حتی مات. و سئل الامام الهادی (ع) عنهما «عن محمد بن الفرج قال کتبت الی ابی الحسن (ع) اسئله عن ابی علی بن راشد و عن عیسی بن جعفر ابن عاصم و ابن بند فکتب الی الی ان قال «و دعی لابن بند [صفحه ۴۴] و العاصمی و ابن بند ضرب بالعمود حتی قتل و ابن جعفر ثلاث مائه سوط و رمی به فی دجله.» [۱۰۸] .

قتل یعقوب بن السکیت

«و فی سنه أربع و أربعین و مائتین قتل المتوکل یعقوب بن السکیت الامام فی العربیه فانه ندبه الی تعلیم اولاده فنظر المتوکل یوما الی ولدیه المعتز و المؤید فقال لابن السکیت: من احب الیک هما او الحسن و الحسین؟ فقال: قنبر - یعنی مولی علی - خیر منهما فأمر الاتراک فداسوا بطنه حتی مات و قیل امر بسل لسانه. [۱۰۹] قال عنه النجاشی کان مقدما عند ابی جعفر الثانی و ابی الحسن (ع) و کان یختصانه.» [۱۱۰] .

سجن الشیعه

سجن محمد بن الفرج

و قد سجنه المتوکل ثمانی سنین قال محمد بن الفرج «ان اباالحسن کتب الیه یا محمد اجمع امرک و خذ حذرک قال: فانا فی جمع امری و لیس ادری ماکتب الی حتی ورد علی رسول حملنی من مصر مقید او ضرب علی کل ما املک و کنت فی السجن ثمان سنین.» [۱۱۱] .

سجن علی بن جعفر

کان علی بن جعفر وکیلا لابن الحسن «صلوات الله علیه» و کان فی حبس المتوکل. [۱۱۲] .

المتوكل عدو الحسين السبط الشهيد

قيل ان السبب فی کرب قبر الحسین ان بعض المغنیات کانت تبعث بجواریها الیه قبل الخلافه یغنین له اذا شرب فلما ولیها بعث الی تلک المغنیه فعرف انها غائبه و کانت قد زارت قبر الحسین و بلغها خبره فأسرعت الرجوع و بعثت الیه بجاریه من جواریها کان یألفهافقال لها: این کنتم؟ قالت: خرجت مولاتی الی الحج و اخرجتنا معها و کان ذلک فی شعبان فقال: الی این حججتم فی شعبان؟ قالت: [صفحه ۴۵] الی قبر الحسین فاستطیر غضبا و امر بمولاتها فحبست و استصفی املاکها و بعث برجل من اصحابه یقال له الدیزج و کان یهودیا فاسلم الی قبر الحسین و امره بکرب قبره و محوه و اخراب کل ماحوله فمضی لذلک و ضرب ماحوله و هدم البناء و کرب ماحوله نحو مائتی جریب فلما بلغ الی قبره لم یتقدم الیه احد فاحضر قوما من الیهود فکربوه و اجری الماء حوله و وکل به مسالح بین کل مسلحتین میل لایزوره زائر الا اخذوه و وجهوا به الیه. من هذه الروایه نستشف النقاط التالیه: - ۱) محاوله الحکومه اختلاق اسباب کاذبه لتسویغ هدم و کرب قبر الحسین (ع) و ما ذکر فی الروایه یفید السلطه فی ناحیتین هما: أ) خلق بلبله فکریه عند الناس تقصد عدم تبیان الاهداف الحقیقیه لعملیه الهدم و المحاربه. ب) محاوله تشویه سمعه زوار الحسین. ۲) ینبغی ان یلاحظ ان المتکفل بهدم القبر الشریف و محو اثره رجل یهودی اسمه الدیزج اظهر الاسلام لغایات خبیثه فی نفسه و قد برزت بعمله الاثم. ۳)

ضرب زوار الحسین بالقوه المسلحه و هذا واضح من وضع المسالح علی الطریق لاخذ زوار الحسین و عقابهم زمن المتوکل. ۴) و لم یقبل المسلمون هذه السیاسه المعادیه للحسین فظهرت انواع المقاومه ضدها و من نماذجها: - أ) الکتابه المضاده له علی الحیطان و المساجد. ب) ذم الشعراء له. فقد روی «کان المتوکل معروفا بالتعصب فتألم المسلمون من ذلک و کتب اهل بغداد شتمه علی الحیطان و المساجد و هجاه الشعراء فمما قیل فی ذلک: - بالله ان کانت امیه قد أتت قتل ابن بنت نبیها مظلوما فلقد اتاه بنو ابیه بمثله هذا لعمری قبره مهدوما اسفوا علی ان لایکونوا شارکوا فی قتله فتتبعوه رمیما» [۱۱۳] . ج) استمرار الشیعه بالزیاره مع کل الضغوط الموجوده و التضحیات اللازمه «حدثنی محمد بن الحسین الاشنانی قال: بعد عهدی بالزیاره فی تلک الایام خوفا ثم عملت علی المخاطره بنفسی [صفحه ۴۶] فیها و ساعدنی رجل من العطارین علی ذلک فخرجنا زائرین نکمن النهار و نسیر اللیل حتی اتینا نواحی الغاضریه و خرجنا منها نصف اللیل فسرنا بین مسلحین و قد ناموا حتی اتینا القبر» [۱۱۴] .

الضغط المباشر علی الامام الهادی

مما مر معنا یتبین لنا کید السلطه التی یرأسها المتوکل للمؤمنین و هو کید للامام فی الوقت نفسه فقتل احد اصحابه او سجنه یؤثر علی مجمل حرکته کما ان الاعتداء علی اهله امر یمسه. ولکن مع وجود هذه الالوان من الاعتداءات غیر المباشره علی الامام وجدت اعتداءات اخری علی الامام مباشره لادراک السلطه ولو علی سبیل الظن موقع الامام الهادی (ع) و خشیتها منه. و سنعرض فی هذا المورد مجموعه من هذه الاعتداءات لتوضیح المقصد.

رساله المتوکل الی الامام الهادی

«محمد بن یحیی عن بعض اصحابنا قال: اخذت نسخه کتاب المتوکل الی ابی الحسن الثالث علیه السلام من یحیی بن هرثمه فی سته ثلاث و اربعین و مائتین و هذه نسخته: بسم الله الرحمن الرحیم اما بعد فان امیرالمؤمنین عارف بقدرک راع لقرابتک موجب لحقک یقدر من الامور فیک و فی اهل بیتک ما اصلح الله به حالک و حالهم و ثبت به عزک و عزهم و ادخل الیمن و الامن علیک و علیهم یبغی بذلک رضاء ربه و اداء ما افترض علیه فیک و فیهم و قد رأی امیرالمؤمنین صرف عبدالله بن محمد عما کان یتولاه من الحرب و الصلاه بمدینه رسول الله «صلی الله علیه و آله» اذ کان علی ماذکرت من جهالته بحقک و استخفافه بقدرک و عندما قدمک به و نسبک الیه من الامر الذی قد علم امیرالمؤمنین براءتک منه و صدق نیتک فی ترک محاولته و انک لم تؤهل نفسک له و قد ولی امیرالمؤمنین ما کان یلی من ذلک محمد بن الفضل و امره باکرامک و تبجیلک و الانتهاء الی امرک و رایک و التقرب الی الله و الی امیرالمؤمنین بذلک و امیرالمؤمنین مشتاق الیک

يجب احداث العهد بک و النظر اليک فان نشطت لزيارته و المقام [صفحه ۴۷] قبله ما رايت شخصته و من احببت من اهل بيتک و مواليک و حشمک على مهله و طمأنينه ترحل اذا شئت و تنزل اذا شئت و تسير كيف شئت و ان احببت ان يكون يحيى بن هرثمه مولى اميرالمؤمنين و من معه من الجند مشيعين لک يرحلون برحيلک و يسيرون بسيرک و الامر فى ذلک اليک حتى توافى اميرالمؤمنين فما احد من اخوته و ولده و اهل بيته و خاصته الطف منه منزله و لا احمد له اثره و لا هو لهم انظر و عليهم اشفق و بهم ابر و اليهم اسكن منه اليک ان شاء الله تعالى و السلام عليک و رحمه الله و بركاته: و كتب ابراهيم بن العباس و صلى الله على محمد و آله و سلم. [۱۱۵] .

التعليق

۱) يمكن اعتبار هذه الرساله المدخل لخطه التعامل الحكومى مع الامام. ۲) اسلوبها: يمكن اعتباره صيغه دبلوماسيه متبعه للالتفاف حول الامام باظهار مسالمه السلطه و حبها لاهله فقد ورد فى هذه الرساله: - أ) ان المتوكل عارف بقدر الامام. ب) ان المتوكل راع لقرابته. ج) ان المتوكل موجب لحقه. د) ان المتوكل يحسن اليه فى التعامل بما يصلح حاله و حال اهله. و تدعى هذه الرساله ان هذه المعامله المزعومه نابغه من معرفه المتوكل بقدره و ابتغاء لمرضاه الله. ۳) عزل والى المدينه المعادى للعلويين عبدالله بن محمد الذى كان يتولى بها امور الحرب و الصلاه و تعيين محمد بن الفضل محله و امره باكرام آل ابى طالب على حد زعم السلطه و كأن الوالى كان يتصرف بهذا

الشكل بامر من نفسه لا- بامر من السلطان و الذى يؤكد ان تعامل المتوكل لايعدو المناوره. انه عين عمر بن فرج الرخجى المعروف بعدائه الشديد لآل على (ع) بعد ذلك. اراد المتوكل عزل هذا الوالى لان الامام شكا منه فوجدها فرصه [صفحه ۴۸] مناسبه لعزله لتمهيد الطريق لاحتواء عمل الامام عن طريق تنفيذ بعض مطالبه غير الاساسيه من قبيل عزل و ال مسى ء. ۴) ادعاء المتوكل انه قد تبين له ان الامام غير معاد للسلطه و انه برى ء مما نسب اليه من التحرك ضدها و هذه وسيله لفتح صفحه جديده للتعاون مع الامام لابعاده عن نشاطاته الاسلاميه كما تظن السلطه. ۵) و بعد كل العروض السابقه من المتوكل للامام يدخل الى بيت القصيد و هو ابداء محاوله جس النبض لتطويق الامام و فرض الاقامه الجبريه عليه فقد عرض: - أ) ان المتوكل مشتاق اليه و يرغب ان يزوره الامام فى سامراء. ب) اما المطلب العملى الذى تريده السلطه حسب ادعائها فهو: ۱) ان يقدم هو و اهل بيته و مواليه ان رغب بذلك و سيكون يحيى بن هرثمه و عسكره بخدمته على طول الطريق حتى يصل الى المتوكل و اهل بيته الذين سيجد منهم مايسره من المعامله. ۲) و ان لم يرغب بالقدوم فالامر اليه. ۶) الذى يبدو ان الامام لم يستجب لهذه الرساله لعلمه ان الكلام المعمول فى هذه الرساله يحمل معانى اخرى اراد الامام كشفها بعدم استجابته حتى ينقل السلطه فى التعامل معه الى المرحله الثانيه التى تكشف بها عن طبيعتها و لا يمكن الجزم بذلك فلعل الامام استجاب للرساله رأسا كما يقول صاحب اعلام الورى. ۷) ملاحظه اخيره نذكرها وحى ان

الـذی رفع امر الامام الی السـلطه هو عبـدالله بن محمـد نفسه الذی اظهر المتوکل انه ضده بعزله و قد انکشف مخططه بعد ذلک ففی اعلام الوری: و اشـخص ابا الحسن المتوکل من المدینه الی سـر من رأی و کان السـبب فی ذلک ان عبدالله بن محمد کان والی المدینه سعی به الیه... [۱۱۶] .

اشخاصه الی سامراء

قال علماء السـیر: و انما اشـخصه المتوکل من مـدینه رسول الله الی بغـداد لان المتوکل کان یبغض علیا و ذریته فبلغه مقام علی [صفحه ۴۹] بالمدینه و میل الناس الیه فخاف منه فدعی یحیی بن هرثمه و قال اذهب الی المدینه و انظر فی حاله و اشـخصه الینا. قال یحیی فـذهبت الی المدینه فلما دخلتها ضج اهلها ضـجیجا عظیما ما سـمع الناس بمثله خوفا علی علی وقامت الدنیا علی ساق لأنه کان محسـنا الیهم ملازما للمسـجد لن یکن عنده میل الی الدنیا قال فجعلت اسـکنهم و احلف لهم انی لم اومر فیه بمکروه و انه لابأس علیه ثم فتشت منزله فلم اجـد فیه الا مصاحف و ادعیه و کتب العلم فعظم فی عینی و تولیت خدمته بنفسـی و احسـنت عشـرته فلما قـدمت به بغـداد بدأت باسـحاق بن ابراهیم الطاهری و کان والیا علی بغداد فقال لی یا یحیی ان هذا الرجل قد ولده رسول الله و المتوکـل من تعلم فـان حرضـته علیه قتله و کـان رسول الله خصـمک یوم القیامه فقلت له و الله ما وقعت منه الا علی کل امر جمیل ثم صـرت به الی سـر من رأی فبدأت بوصـیف الترکی فاخبرته بوصوله فقال والله لئن سقط منه شعره لایطالب بها سواک قال فعجبت کیف وافق قوله قول

اسحاق فلما دخلت على المتوكل سألنى عنه فاخبرته بحسن سيرته و سلامه طريقه و ورعه و زهادته و انى فتشت داره فلم اجد فيها غير المصاحف و كتب العلم و ان اهل المدينه خافوا عليه فاكرمه المتوكل و احسن جايزته و اجزل بره و انزله معه سرمن رأى... [۱۱۷] و من خلال هذا الكلام يمكن تثبيت النقاط التاليه: ۱- حدوث ضجه جماهيريه فى المدينه لخوفهم عليه من بطش السلطه لانهم يعرفون واقعها و ممارساتها. ۲- تم امتصاص الضجه الجماهيريه عن طريق تقديم الوعود بعدم منه و اذيته و هذا واقع الحال فالسلطه لا تريد قتله بصوره علنيه واضحه فهذا ليس من مصلحتها بل اهم هدف عندها تجميد نشاطه و اغتياله ان كان من الضروره ذلك. ۳- دقه الامام فى تخليه منزله من الوثائق و الادله التى تدينه لذلك فلم تجد السلطه ماتدينه به. ۴- وجود عناصر فى السلطه لها ميل للامام. أ) اسحاق بن ابراهيم الطاهرى والى بغداد. ب) وصيف التركى حاجب المتوكل. ۵) تأثر المكلف باشخاص الامام للمتوكل باحواله و شخصيته الباهره [صفحه ۵۰] و قد قدم افاده جيده عن الامام للمتوكل. ۶- لم يستقبل المتوكل الامام بل احتجب عنه كعمليه اذلال. فلما وصل اليها تقدم المتوكل ان يحتجب عنه فى منزله [۱۱۸] .

انزال الامام فى خان الصعاليک

الحسين بن محمد عن معلى بن محمد عن احمد بن محمد بن عبدالله عن محمد بن يحيى عن صالح بن سعيد قال: دخلت على ابى الحسن عليه السلام فقلت له: جعلت فداك فى كل الامور ارادوا اطفاء نورك و التقصير بک حتى انزلوک هذا الخان الاشنع خان الصعاليک؟ فقال: ههنا انت يا ابن سعيد ثم اومأ بيده و قال: انظر فنظرت

فاذا انا بروضات آنفاک و رضات باسرات فهن خيرات عطرات و ولدان كأنهن اللؤلؤ المكنون و اطيار و ظبار و انهار تفور فحار بصری و حسرت عينی فقال: حيث كنا فهذا لنا عتيد لسنا فی خان الصعاليک. [۱۱۹] . يتضح لنا من هذا انه: ۱- وجود سلسله من الامور ارادوا بها اذلال الامام الهادی و هذا واضح من قول صاحبه له «جعلت فداک فی كل الامور ارادوا اطفاء نورک» ۲- انزال الامام فی خان الصعاليک وسيله لتقليل قدر الامام امام الناس و قد انعكست هذه الحائه كمعاناه نفسيه عند اصحابه حينما يرونه امامهم بهذه الحاله. ۳- اثبت الامام لشيعته و بالاسلوب المعجز المذكور علو مقامه حتی لو انزلوه بمثل هذا الخان.

القيام بعمليات التفتيش المفاجی ء للامام

علی بن محمد عن ابراهيم بن محمد الطاهری قال: مرض المتوكل من خراج خرج به و اشرف منه علی الهلاک فلم يجسر احد ان يمسه بحديده فنذرت امه ان عوفی ان تحمل الی ابی الحسن علی بن محمد مالا جليلا من مالها و قال له الفتح بن خاقان: لو بعثت الی هذا الرجل فسألته فانه لا يخلو ان يكون عنده صفه يفرج بها عنک فبعث اليه و وصف له علته فرد اليه الرسول بان يؤخذ كسب الشاه فيداف بماء [صفحه ۵۱] ورد فيوضع عليه فلما رجع الرسول فاخبرهم اقبلوا يهزؤون من قوله فقال له الفتح: هو والله اعلم بما قال و احضر الكسب و عمل كما قال و وضع عليه فغلبه النوم وسكن ثم انفتح و خرج منه ما كان فيه و بشرت امه بعافيته فحملت اليه عشره الاف دينار تحت خاتمها ثم استقل من علته فسعی اليه البطحائی العلوی بان اموالا تحمل

الیه و سلاحا فقال لسعید الحاجب: اهجم علیه باللیل و خذ ما تجد عنده من الاموال و السلاح و احمله الی قال ابراهیم بن محمد: فقال لی سعید الحاجب صرت الی داره باللیل و معی سلم فصعدت السطح فلما نزلت علی بعض الدرج فی الظلمه لم ادر کیف اصل الی الدار فنادانی یا سعید مکانک حتی یاتوک بشمعه فلم البث ان اتونی بشمعه فنزلت فوجدته: علیه جبه صوف و قلنسوه منها و سجاده علی حصیر بین یدیه فلم اشک انه کان یصلی فقال لی: دونک البیوت فدخلتها و فتشتها فلم اجد فیها شیئا و وجدت البدره فی بیته مختومه بخاتم ام المتوکل و کیسا مختوما و قال لی: دونک المصلی فرفعته فوجدت سبقا فی جفن غیر ملبس فاخذت ذلک وصرت الیه فلما نظر الی خاتم امه علی البدره بعث الیها فخرجت الیه فاخبرنی بعض خدم الخاصه انها قالت له: کنت قد نذرت فی علتک لما ایست منک ان عوفیت حملت الیه من مالی عشره الاف دینار فحملتها الیه و هذا خاتمی علی الکیس و فتح الکیس الآخر فاذا فیه اربعمائه دینار فضم الی البدره بدره اخری و امرنی بحمل ذلک الیه فحملته ورددت السیف و الکیسین و قلت له: یا سیدی عن علی فقال لی: سیعلم الذین ظلموا أی منقلب ینقلبون.. [۱۲۰] .

ملاحظات

أ) نتیجه لدعوه الامام الصامته بین اهل العسکر عرف قدره عند انصار الحکومه و من امثله ذلک. ۱- معرفه ام المتوکل بقدره و اعتقادها بقدسیته لحد النذر الیه. ۲- معرفه الفتح بن خاقان بعلو قدره مع کونه من اعداء اهل البیت. ب) وجود جو اسیس علی الامام حتی من العلویین کالبطحائی العلوی

الذی اخبر عن الامام انه تحمل الیه الاموال و الاسلحه. ج) ایعاز السلطه لجنودها بالهجوم المفاجی ء علی الامام و حمل ما یوجد فی بیته لغرض ادانته بالادله القاطعه. د) فشل السلطه فی عملها هذا لدقه الامام و توقعه لمثل هذه [صفحه ۵۲] الظروف. ه) کمحاوله من السلطه للتغطیه علی عملها الاثم اعطت الهدایا للامام بعد ذلک للتعمیه علی الناس.

محاربه أخری للامام

و قد دعاه المتوکل یوما الی الشراب و هذا استخفاف بشخص الامام (ع) فاجابه الامام باسلوب احال علیه محلس مجونه الی مجلس وعظ فقد روی «و کان المتوکل جالسا فی مجلس الشراب فأدخل علیه و الکأس فی ید المتوکل فلما رآه هابه و عظمه و اجلسه الی جانبه و ناوله الکأس التی کانت فی یده فقال والله ماخامر لحمی و دمی قط فاعفنی فقال له انشدنی شعرا فقال علی انا قلیل الروایه للشعر فقال لابد فأنشده علی علیه السلام. باتوا علی قلل الاجبال تحرسهم غلب الرجال فما اغنتهم القلل و استنزلوا بعد عز من معاقلهم و اسکنوا حفرا یابئس مانزلوا ناداهم صارخ من بعد دفنتم این الاساور و التیجان و الحلل این الوجوه التی کانت منعمه من دونها تضرب الاستار و الکلل فافصح القبر عنهم فیه سائله تلک الوجوه علیها الدود یقتتل قد طال ما اکلوا دهرا و ماشربوا فاصبحوا بعد طول الاکل قد اکلوا فبکی المتوکل حتی بلت لحیته دموع عینه و بکی الحاضرون و رفع الی علی اربعه الاف دینار ثم رده الی منزله مکرما.» [۱۲۱] . و من نماذج محاوله استهزاء المتوکل بالامام ماروی عن زراقه حاجب المتوکل قال «وقع مشعبد هندی یلعب بالحقه لم یر مثله و کان المتوکل لعابا فاراد

ان یخجل علیا (ع) فقال المتوکل: ان اخجلته فلل الف دینار قال: فتقدم ان یخبز رقاق خفاق تجعل علی المائده و انا الی جنبه ففعل و حضر علی (ع) للطعام و جعل له مسوره علیها صوره اسد و جلس اللاعب الی جنب المسوره فمد علی (ع) یده الی رقاقه فطیرها اللاعب کذا ثلاث مرات فتضاحکوا فضرب علی (ع) یده علی تلک الصوره و قال: خذه فوثبت الصوره من المسوره و ابتلعت الرجل و عادت الی المسوره فتحیروا و نهض علی بن محمد فقال له المتوکل: سألتک بالله الا جلست ورددته؟ فقال: والله لا یری بعدها اتسلط اعداء الله علی اولیائه؟ و خرج من عنده و لم یر الرجل بعدها.» [۱۲۲] و من [صفحه ۵۳] هذه الروایه نستفید الامور التالیه: - ۱) حرص السلطه علی الاستخفاف بالامام و یتجلی ذلک ب: أ) اختیار اشخاص حاذقین بالامور المفیده فی الاستخفاف. ب) اعطاء المبالغ الماليه لهذا الغرض. ۲) صرامه موقف الامام من امثال هذه المحاولات المؤدی الی رد کید السلطه.

محاوله السلطه الطعن بالامام من خلال اخیه

الحسین بن الحسن الحسنی قال: حدثنی ابوالطیب المثنی یعقوب بن یاسر قال: کان المتوکل یقول: و یحکم قد اعیانی امر ابن الرضا ابی ان یشرب معی او ینادمنی او اجد منه فرصه فی هذا فقالوا له: فان لم تجد منه فهذا اخوه موسی قصاف عزاف یاکل و یشرب و یتعشق قال: ابعثوا الیه فجیئوا به حتی نموه به علی الناس و نقول ابن الرضا فکتب الیه و اشخص مکرما و تلقاه جمیع بنی هاشم و القواد و الناس علی انه اذا وافی اقطعه قطیعه و بنی له فیها و حول الخمارین و القیان الیه و وصله و بره و

جعل له منزلا سريا حتى يزوره هو فيه فلما وافى موسى تلقاه ابوالحسن فى قنطره وصيف و هو موضع يتلقى فيه القادمون فسلم عليه و وفاه حقه ثم قال له: ان هذا الرجل قد احضرك ليهتك و يضع منك فلا تقر له انك شربت نبيذا قط فقال له موسى: فاذا كان دعانى لهذا فماحيلتى؟ قال: فلاتضع من قدرك و لا تفعل فانما اراد هتكك فأبى عليه فكرر عليه فلما رأى انه لا يجيب قال: اما ان هذا مجلس لاتجمع انت و هو عليه ابدا فاقام ثلاث سنين يبكر كل يوم فيقال له: قد تشاغل اليوم فرح فيروح فيقال: قد سكر فبكر فيبكر فيقال: شرب دواء فما زال على هذا ثلاث سنين حتى قتل المتوكل و لم يجتمع معه عليه.. [۱۲۳] .

ملاحظات

أ) اعلان المتوكل فشله فى الايقاع بالامام الهادى بفخ يستطيع بواسطته التشهير به و الطعن بامامته ب) الاشاره عليه باتخاذ اخيه موسى المبرقع لهذا الغرض فاقتنع [صفحه ۵۴] المتوكل بذلك. ج) الخطه: - تتكون الخطه المزمع تنفيذها من العناصر التاليه: - ۱) ان الامام الهادى (ع) يسمى بابن الرضا و هو المقصود بهذه التسميه ان أطلقت. ۲) موسى المبرقع من ولد الرضا كذلك فمن هذه الجهه يمكن ان يطلق عليه اسم ابن الرضا. ۳) الكتابه للمبرقع بالقدوم و ان يتلقاه جميع بنى هاشم و القواد و الناس و هذا التعظيم لاجل ترسيخ معنى كونه ابن الرضا من جهه و لاجل السيطره عليه بحسن الاستقبال و ضخامته من جهه اخرى. ۴) اعطاؤه مقاطعه بها انواع الملاهى من خمر و قيان. ۵) اقامه منزل سرى يلتقى معه المتوكل به للشراب و ليوحى له بما يريد. د) استقبال

الامام الهادی (ع) له عند قدومه لسامراء و تحذیره من المؤامره. ه) عدم استجابه المبرقع لامر الامام (ع) ولکن لم تنجح الخطه فلم یحصل الاجتماع بین الخلیفه و المبرقع

اعتقال الامام

لقد روی «حبس امیرالمؤمنین هذا الذی یقولون ابن الرضا الیوم و دفعه الی علی بن کرکر و سمعته یقول: انا اکرم علی الله من ناقه صالح» تمتعوا فی داارکم ثلاثه ایام ذلک وعد غیر مکذوب «و لیس یفصح بالایه و لا بالکلام ای شی ء هذا قال: قلت اعزک الله توعد انظر ما یکون بعد ثلاثه ایام فلما کان من الغد اطلقه و اعتذر الیه فلما کان فی الیوم الثالث وثب علیه باغر و بغلون و تامش و جماعه معهم فقتلوه و اقعدوا المنتصر ولده خلفه.» [۱۲۴] و فی هذه الروایه عده معان: ۱) ان الامام الهادی اعتقل زمن المتوکل. ۲) ان الخلیفه اطلق سراحه بعد ثلاثه ایام من اعتقاله مع الاعتذار. ۳) مقتل المتوکل علی ید جماعه من الاتراک بعد اعتقال الامام [صفحه ۵۵] بثلاثه ایام و مجی ء المنتصر للحکم المعروف بموقفه الجید من العلویین.

محاوله قتله

و قد دبرت السلطه الحاکمه انذاک موامره لقتل الامام (ع) ولکنها لم تنجح فقد روی «قال حدثنا ابوالعباس فضل بن احمد بن اسرائیل الکاتب و نحن بداره بسر من رأی فجری ذکر ابی السحن (ع) فقال یا أباسعید أحدثک بشی ء حدثنی به ابی قال: کنا مع المنتصر و أبی کاتبه فدخلنا و المتوکل علی سریره فسلم المنتصر و وقف و وقفت خلفه و کان اذا دخل رحب به و اجلسه فأطال القیام و جعل یرفع رجلا و یضع اخری و هو لایأذن له فی القعود و رأیت وجهه یتغیر ساعه بعد ساعه و یقول للفتح بن خاقان: هذا الذی یقول فیه ما تقول و یرد علیه القول و الفتح یسکنه و یقول: هو مذکوب علیه و هو یتلظی و یستشیط

و یقول: والله لاقتلن هذا المرائی الزندیق و هو الذی یدعی الکذب و یطعن فی دولتی ثم طلب اربعه من الخزر اجلافا و دفع الیهم اسیافا و امرهم ان یقتلوا اباالحسن اذا دخل و قال: والله لاحرقنه بعد قتله و انا قائم خلف المنتصر من وراء الستر فدخل ابوالحسن و شفتاه تتحرکان و هو غیر مکترث و لا جازع فلما رآه المتوکل رمی بنفسه عن السریر الیه و انکب علیه یقبل بین عینیه و یدیه و احتمل شقه بیده و هو یقول: یا سیدی یابن رسول الله یا خیر خلق الله یابن عمی یا مولای یا أباالحسن و ابوالحسن (ع) یقول اعیذک یا امیرالمؤمنین من هذا فقال: ماجاء بک یا سیدی فی هذا الوقت؟ قال: جاءنی رسولک قال: کذب ابن الفاعله ارجع یا سیدی یا فتح یا عبید الله یا منتصر شیعوا سیدکم و سیدی فلما بصر به الخزر خروا سجدا فدعاهم المتوکل و قال: لم لم تفعلوا ما امرتکم به: قالوا: شده هیبته و رأینا حوله اکثر من مائه سیف لم نقدر ان نتأملهم و امتلأت قلوبنا من ذلک فقال: یا فتح هذا صاحبک و ضحک فی وجهه و قال: الحمدلله الذی بیض وجهه و انا حجته.» [۱۲۵] . و من هذا الحدیث نستفید الامور التالیه: - ۱) وضع خطه لقتل الامام (ع) فی دیوان الخلیفه. [صفحه ۵۶] ۲) سبب المحاوله ورود اخبار للخلیفه عن الامام انه یطعن بدولته و حکمه مما أثار حفیظته و اطلق لسانه ببذی ء القول. ۳) وجود عناصر فی الحکم تحاول تهدئه الخلیفه عن القیام بعمل متهور ضد الامام. ۴) تراجع الخلیفه عن موقفه نتیجه لرهبته من الامام (ع) و

فشل الخطه المقترحه.

نصيحه الامام للمتوكل

روى عن الامام نصيحه للمتوكل و هى فى حقيقتها تهديد له نتيجه لما اقترف فقد «قال للمتوكل فى حوار جرى بينهما: لا تطلب الصفاء ممن كدرت عليه عيشه و لا الوفاء ممن غدرت به و لا النصح ممن صرفت سوء ظنك اليه فانما قلب غيرك لك كقلبك له.» [۱۲۶] و فى هذه الكلمه نقاط نلفت اليها: - ۱) ظلم المتوكل: - و قد بينه الامام من خلال نصيحته هذه و من خلال مواقف: أ) الغدر بالناس. ب) تكدير عيشهم. ج) سوء الظن بهم. ۲) تهديد الامام: و قد بينه من خلال سنه طبيعيه عند البشر و هو ميلهم الى مقابله الذى يسى ء اليهم بالاساءه و نتيجه لافعاله التى يعرفها فهو يعيش التهديد دائما. ۳) و قد صح توقع الامام فقد شارك بقتله اقرب الناس اليه و هو ولده.

موته

مات المتوكل مقتولا على يد ابنه المنتصر سنه ۲۴۷ ه. «كان المتوكل بايع بولايه العهد لابنه المنتصر ثم المعتز ثم المؤيد ثم انه اراد تقديم المعتز لمحبته لأمه فسأل المنتصر ان ينزل عن العهد فأبى فكان يحضره مجلس العامه و يحط منزلته و بتهدده و يشتمه و يتوعده و اتفق ان الترك انحرفوا عن المتوكل لامور فاتفق [صفحه ۵۷] الاتراك مع المنتصر على قتل ابيه فدخل عليه خمسه و هو فى جوف الليل فى مجلس لهوه فقتلوه هو و ويزره الفتح بن خاقان و ذلك فى خامس شوال سنه سبع و اربعين و مائتين.» يقول اليعقوبى: «و كان المتوكل جفا ابنه محمدا المنتصر فأغروه به و دبروا على الوثوب عليه فلما كان يوم الثلاثاء لثلاث خلون من شوال سنه ۲۴۷ دخل جماعه من الاتراك منهم

بغا الصغير و اوتامش صاحب المنتصر و باغر و بغلوا و برید بأسیافهم و قتلوا الفتح بن خاقان معه.» [۱۲۷] و قد توقع الامام (ع) مقتله فقد روی عنه: «ما روی عن ابن أرومه قال: خرجت الی سر من رأی ایام المتوکل فدخلت الی سعید الحاجب و دفع المتوکل اباالحسن (ع) الیه لیقتله فقال لی: اتحب ان تنظر الی الهک؟ فقلت سبحان الله الهی لا- تدرکه الابصار. فقال: الذی تزعمون انه امامکم؟ قلت: ما اکره ذلک قال: قد امرت بقتله و انا فاعله غدا فاذا خرج صاحب البرید فادخل علیه فخرج و دخلت و هو جالس و هناک قبر یحفر فسلمت علیه و بکیت بکاء شدیدا فقال ما یبکیک؟ قلت: ما اری، قال: لاتبک انه لایتم لهم ذلک و انه لا-یلبث اکثر من یومین حتی یسفک الله دمه و دم صاحبه فوالله ما مضی غیر یومین حتی قتل. [۱۲۸] . و قد بینا فی حدیثنا عن علم الامام بمقتل الواثق ماینبغی تذکره عند ایراد هذه الروایه بخصوص المتوکل.

المنتصر

معلومات عامه عنه

هو المنتصر بالله محمد ابوجعفر و قیل ابوعبدالله بن المتوکل بن المعتصم بن الرشید. امه ام ولد رومیه اسمها حبشیه و کان ملیح الوجه اسر اعین اقنی جسیما بطینا ملیحا مهیبا وافر العقل راغبا فی الخیر... [صفحه ۵۸] بویع له بعد قتل ابیه فی شوال سنه سبع و اربعین و مائتین فخلع اخویه المعتز و المؤید من ولایه العهد الذی عقمه لهما المتوکل بعده و اظهر العدل و الانصاف فی الرعیه فمالت الیه القلوب مع شده هیبتهم له و کان کریما حلیما.»

مع الشیعه

من الامور المعروفه عند حدوث الانقلابات السیاسیه هی احسان السلطه الجدیده للقوی المظلومه فی العهد السابق و هکذا کان المنتصر مع العلویین المظلومین فی عصر ابیه «فعطف المنتصر علیهم و وجه بمال فرقه علیهم و کان یؤثر مخالفه ابیه فی جمیع احواله و مضاده مذهبه طعنا علیه و نصره لفعله.» [۱۲۹] فقد کان «محسنا الی العلویین وصولا لهم ازال عن آل ابی طالب ماکانوا فیه من الخوف و المحنه بمنعهم من زیاره قبر الحسین ورد علی آل الحسین فدکا. فقال یزید المهلبی فی ذلک: - و لقد بررت الطالبیه بعدما ذموا زمانا بعدها و زمانا ورددت الفه هاشم فرأیتهم بعد العداوه بینهم اخوانا» [۱۳۰] . یقول ابوالفرج عنه «و کان المنتصر یظهر المیل الی اهل البیت و یخالف اباه فی افعاله فلم یجر منه علی احد منهم قتل او حبس او مکروه.» [۱۳۱] و قد ورد فی الطبری «ان المنتصر لما ولی الخلافه کان اول شی ء احدث من الامور عزل صالح بن علی عن المدینه و تولیه علی بن الحسین بن اسماعیل بن العباس بن محمد ایاها فذکر عن علی بن الحسین انه

قال: دخلت علیه اودعه فقال لی: یا علی انی اوجهک الی لحمی و دمی و مد جلد ساعده و قال الی هذا وجهتک فانظر کیف تکون للقوم و کیف تعاملهم یعنی آل ابی طالب.»

موته

«و لما ولی صار یسب الاتراک و یقول: هؤلاء قتله الخلفاء فعملوا علیه و هموا به فعجزوا عنه لانه کان مهیبا شجاعا فطنا متحرزا فتحیلوا الی ان دسوا الی طبیبه ابن طیفور ثلاثین الف دینار فی مرضه فأشار بفصده ثم فصده بریشه مسمومه فمات و یقال ان ابن طیفور [صفحه ۵۹] نسی ذلک و مرض فأمر غلامه بفصده بتلک الریشه فمات ایضا و قیل بل سم فی کمثراه و قیل مات بالخوانیق.» [۱۳۲] .

المستعین

معلومات عامه عنه

هو المستعین بالله: ابوالعباس احمد بن المعتصم بن الرشید و هو اخو المتوکل ولد سنه احدی و عشرین و مائتین و امه ام ولد اسمها مخارق. و لما مات المنتصر اجتمع القواد و تشاوروا و قالوا متی ولیتم احدا من اولاد المتوکل لا یبقی منا باقیه فقالوا ما لها الا احمد بن المعتصم ولد استاذنا فبایعوه و له ثمان و عشرون.»

السیاسه العامه

وضعه العام

و کان المستعین ضعیفا امام الاتراک ولکنه اراد ان یتخلص من هذه الحاله فقتل بعض کبارهم «فتنکر له الاتراک لما قتل وصیفا و بغا و نفی باغر الترکی الذی فتک بالمتوکل و لم یکن للمستعین مع مصیف و بغا امر حتی قیل فی ذلک: خلیفه فی قفص بین وصیف و بغا یقول ماقالا له کما تقول الببغا و لما تنکر له الاتراک خاف و انحدر من سامراء الی بغداد» [۱۳۳] فخلعه الاتراک و بایعوا اخاه المعتز بدلا عنه و تتبعوه حتی قتلوه.

الثورات فی زمانه

(تاریخ الیعقوبی ج ۳ ایام احمد المستعین.) أ) وثبه فی الاردن بقیاه رجل من لخم ب) وثب فی حمص اهلها بعاملهم کیدر الاشروسنی ج) وثبه الجند فی سامراء و ضربه لاوتاش الترکی و هو احد القاده. د) وثبه المعره بقیاده القصیص و هو یوسف بن ابراهیم [صفحه ۶۰] التنوخی. ه) وثبه الجند بفارس بعاملهم الحسین بن خالد. و) وثبه اسماعیل بن یوسف الجعفری الطالبی فی المدینه.

ثوره علویه

اشاره

لقد وقعت زمن المستعين ثوره علويه تعد من الثورات الاسلاميه المهمه الاصيله.

قائد الثوره

هو السيد الجليل الشهيد يحيى بن عمر بن الحسين بن زيد بن على بن الحسن بن على بن ابى طالب (ع) يكنى بأبى الحسن. امه ام الحسن بنت عبدالله بن اسماعيل بن عبدالله بن جعفر بن ابى طالب (ع). و كان «رضوان الله عليه» رجلا فارسا شجاعا شديد البدن مجتمع القلب بعيدا عن رهق الشباب و مايعاب به مثله. [۱۳۴] .

عقيده الثوره

اشاره

ان ثوره يحيى بن عمر ثوره اسلاميه حسينيه اماميه لم يقصد منها الا رضا الله و رضا رسوله و لعل النصوص التاليه توضح المقصد: -

ثوره اسلاميه

«حدثنا محمد بن الحسين بن السميدع قال: قال لى عمى: مارايت رجلا اورع من يحيى بن عمر اتيته فقلت له: يابن رسول الله لعل الذى حماك على هذا الامر الضيقه و عندى الف دينار ما املك سواها فخذها فهى لك و اخذ لك من اخوان لى الف دينار اخر. قال: فرفع رأسه ثم قال: فلانه بنت فلان - يعنى زوجته - طالق ثلاثا ان كان خروجى الا غضا لله عزوجل: فقلت له: امدد يدك فبايعته و خرجت معه.» [۱۳۵] . من هذه الكلمه نعلم ان دافع يحيى بن عمر لم يكن الا غضبا لله لانحراف السلطه العباسيه عن الاسلام. [صفحه ۶۱]

ثوره حسينيه

ان حسينيه ثوره يحيى واضحه من اعلانه ثورته من كربلاء عند زيارته للحسين «ان يحيى بن عمر لما اراد الخروج بدأ فزار قبر الحسين (ع) و اظهر لمن حضر من الزوار ما أراده فاجتمعت اليه جماعه مجتمع

ثوره اماميه

و مانقصده بالثوره الاماميه هى الثوره التى لا يدعى قائدها لنفسه القيمومه على الامه الاسلاميه فيكذب على الله و يدعى حقا ليس له لقد أيد الائمه ثوره زيد بن على (ع) لان شعارها الدعوه للرضا من آل محمد و هكذا كانت ثوره يحيى بن عمر حفيده فلم يدعو لنفسه بل دعا الى الرضا من ال محمد يقول ابوالفرج «حتى خرج الى الكوفه فدعا الى الرضا من آل محمد «صلى الله

علیه و آله» و اظهر العدل و حسن السیره الی ان قتل.» [۱۳۶] . و من القرائن الداله علی سلامه موقفه کلمه ابی هاشم الجعفری الرجل الخصیص بأهل البیت و معتمدهم و مؤتمنهم فقد قال عندما دخل علی قاتله محمد بن عبدالله بن طاهر: «ایها الامیر قد جئتک مهنئا بما لو کان رسول الله «صلی الله علیه و آله» حیا لعزی به.» [۱۳۷] . و هذا التهکم من قبل الجعفری یدل علی استنکار القیاده الشرعیه لجریمه قتل یحیی بن عمر و لا یستنکر الائمه و الخواص من اصحابهم امرا الا لانحرافه.

تسلسل الاحداث فیها

(المصدر السابق.) أ) سجن یحیی بن عمر زمن المتوکل فی دار الفتح بن خاقان. ب) اطلق سراحه بعد ذلک فمضی الی بغداد و الکوفه. ج) انطلقت الثوره من کربلاء ثم انتقلت للکوفه. د) نداء انصاره ایها الناس اجیبوا داعی الله حتی اجتمع الیه خلق کثیر.» ه) بعد استقامه امره حدثت بینه و بین محمد بن عبدالله بن طاهر معارک و مناوشات کانت نهایتها بقتله و قطع رأسه و رؤوس اهل [صفحه ۶۲] بیته و حملها الی بغداد. و) ادخل الاساری الی بغداد و لم یکن فیما رئی قبل ذلک من الاساری احد لحقه

مالحقهم من العسف و سوء الحال و كانوا يساقون و هم حفاه سوقا عنيفا فمن تأخر ضربت عنقه. ز) صدر امر من المستعين باطلاق سراح الاسرى الا صاحب شرطه يحيى بن عمر فانه ابقى بالحبس حتى مات و منع من دفنه بمقابر المسلمين او غسله و تكفينه و الصلاه عليه.

رثاء الشعراء له

و لقد اكثر الشعراء من رثاء يحيى بن عمر لماله من المحبه و التقدير و ابن الرومى مثال للشعراء الذين رثوا يحيى. قال على بن العباس الرومى [۱۳۸] . امامك فانظر اى نهجيك تنهج طريقان شتى مستقيم و اعوج الا ايهذا الناس طال ضريركم بال رسول الله فاخشوا او ارتجوا ا كل او ان للنبى محمد قتيل زكى بالدماء مضرج تبيعون فيه الدين شر ائمه فلله دين الله قد كاد يمرج لقد الحجو كم فى الحبائل فتنه و للحجو كم فى الحبائل الحج بنى المصطفى كم ياكل الناس شلوكم لبلواكم عما قليل مفرج اما فيهم راع لحق نبيه و لا- خائف من ربه يتحرج لقد عمهوا ما انزل الله فيكم كأن كتاب الله فيهم ممجمج الا خاب من انساه منكم نصيبه متاع من الدنيا قليل و زبرج ابعد المكنى بالحسين شهيدكم تضاء مصابيح السماء فتسرج لنا و علينا، لا عليه و لا له تسجسج اسراب الدموع و تنشج و كيف نبكى فائزا عند ربه له فى جنان الخلد عيش مخرفج فان لا يكن حيا لدينا فانه لدى الله حى فى الجنان مزوج و قد نال فى الدنيا سناء وصيه وقام مقاما لم يقمه مزلج شوى ما اصابت اسهم الدهر بعده هوى ما هوى اومات بالرمل بحرج

نهايه المستعين

بعد عزله و تنصيب المعتز محله وقعت «بينما وقعات و دام القتال [صفحه ۶۳] اشهر او كثر و غلت الاسعار و عظم البلاء و انحل امر المستعين فسعوا فى الصلح على خلعه وقام فى ذلك اسماعيل القاضى و غيره بشروط مؤكده فخلع المستعين فى اول سنه اثنتين و خمسين و مئتين. و اشهد عليه القضاه و غيرهم فاحدر

الی واسط فاقام بها تسعه اشهر محبوسا موکلا به امین ثم رد الی سامراء و ارسل المعتز الی احمد بن طولون ان یذهب الی المستعین فیقتله فقال: والله لا اقتل اولاد الخلفاء فندب له سعید الحاجب فذبحه فی ثالث شوال من السنه و له احدی و ثلاثون سنه. [۱۳۹] .

المعتز

معلومات عامه عنه

«المعتز بالله محمد - و قیل الزبیر - ابوعبدالله بن المتوکل أبن المعتصم بن الرشید، ولد سنه اثنتین و ثلاثین و مائتین، و امه ام ولد رومیه تسمی قبیحه، و بویع له عند خلع المستعین فی سنه اثنتین و خمسین و له تسع عشره سنه، و لم یل الخلافه قبله احد اصغر منه، و کان بدیع الحسن، قال علی بن حرب، احد شیوخ ابن المعتز فی الحدیث: ما رایت خلیفه احسن منه، و هو اول خلیفه احدث الرکوب بحلیه الذهب، و کان الخلفاء قبله یرکبون بالحلیه الخفیفه من الفضه.» [۱۴۰] .

نظره عامه علی سیاسته

و کان مستضعفا من قبل الاتراک و العوبه بأیدیهم. و اول سنه تولی مات اشناس الذی کان الواثق استخلفه علی السلطه، و خلف خمسمائه الف دینار، فاخذها المعتز، و خلع خلعه الملک علی محمد بن عبدالله بن طاهر، و قلده سیفین، ثم عزله و خلع خلعه الملک علی اخیه - اعنی اخا المعتز اباالحمد - و توجه بتاج من ذهب و قلنسوه مجوهره، و وشاحین مجوهرین، و قلده سیفین، ثم عزله من عامه و نفاه [صفحه ۶۴] الی واسط، و خلع علی بغا الشرابی، و البسه تاج الملک فخرج علی المعتز بعد سنه فقتل و جی ء الیه برأسه. و فی رجب من هذه السنه خلع المعتز اخاه المؤید من العهد، و ضربه و قیده فمات بعد ایام، فخشی المعتز ان یتحدث عنه انه قتله او احتال علیه، فاحضر القضاه حتی شاهدوه و لیس به اثر، و کان المعتز مستضعفا مع الاتراک فاتفق ان جماعه من کبارهم اتوه و قالوا: یا امیرالمؤمنین اعطنا ارزاقنا لنقتل صالح بن وصیف، و کان المعتز یخاف منهم فطلب من امه

مالا لينفقه فيهم، فأبت عليه وشحت نفسا، و لم يكن بقى فى بيوت المال شى ء، فاجتمع الاتراك على خلعه، و وافقهم صالح بن وصيف، و محمد بن بغا، فلبسوا السلاح و جاءوا الى دار الخلافه فبعثوا الى المعتز ان اخرج الينا،فبعث يقول: قد شربت دواء و انا ضعيف، فهجم عليه جماعه، و جروا برجله و ضربوه بالدبابيس، و اقاموه فى الشمس فى يوم صائف، و هم يلطمون وجهه و يقولون: اخلع نفسك، ثم احضروا القاضى ابن ابى الشوارب و الشهود و خلعوه، ثم احضروا من بغداد الى دار الخلافه - و هى يومئذ سامراء - محمد بن الواثق، و كان المعتز قد ابعده الى بغداد، فسلم المعتز اليه الخلافه و بايعه [۱۴۱] . و مات بعد خلعه من الخلافه بطريقه مستحدثه اذ «ان الملأ اخذوا المعتز بعد خمس ليال من خلعه، فادخلوه الحمام فلما اغتسل عطش، فمنعوه الماء، ثم اخرج - و هو اول ميت مات عطشا - فسقوه ماء بثلج، فشربه و سقط ميتا، و ذلك فى شهر شعبان المعظم سنه خمس و خمسين و مائتين.» [۱۴۲] .

مع الشيعه

اضطهاد الشيعه زمن المعتز

اشاره

و يروى لنا التاريخ جمله من الاعمال الارهابيه ضد آل محمد على يد جلاوزه المعتز و هذه نماذج من جرائمه ضد الشيعه:

قتل جعفر بن محمد الحسينى

قتل بالرى جعفر بن محمد بن جعفر بن الحسن بن على بن على بن [صفحه ۶۵] الحسين، فى وقعه كانت بين احمد بن عيسى بن على بن الحسين بن على بن الحسين بن على بن ابى طالب، و بين عبدالله بن عزيز، عامل محمد بن طاهر بالرى.» [۱۴۳] .

قتل ابراهيم بن محمد العلوى العباسى

«قتل ابراهيم بن محمد بن عبدالله بن عبيد الله بن الحسن بن عبيدالله بن العباس بن على. و امه ام ولد. قتله طاهر بن عبدالله فى وقعه كانت بينه و بين الكوكبى بقزوين.» [۱۴۴] .

قتل احمد بن عبدالله الحسنى

«و قتل عبدالرحمن خليفه ابى الساج بمكه: احمد بن عبدالله أبن موسى بن محمد بن سليمان بن داود بن الحسن بن الحسن بن على.» [۱۴۵] .

و ممن مات فى حبسه

۱- عیسی بن اسماعیل الجعفری «توفی فی الحبس عیسی بن اسماعیل بن جعفر بن ابراهیم بن محمد بن علی بن عبدالله بن جعفر بن ابی طالب. و امه فاطمه بنت سلیمان بن محمد بن یعقوب بن ابراهیم بن محمد بن طلحه بن عبیدالله. کان ابوالساج حمله فحبس بالکوفه فمات هناک.» [۱۴۶] . ۲- احمد بن محمد الحسینی «حبس الحرث بن اسد عامل ابی الساج بالمدینه: احمد بن یحیی أبن عبدالله بن الحسن بن الحسن بن علی بن ابی طالب فی دار مروان، فمات فی محبسه.» [۱۴۷] .

مع الامام الهادی

«و توفی الامام علی بن محمد بن علی (ع)... بسر من رأی یوم الاربعاء لثلاث بقین من جمادی الاخر سنه ۲۵۴ و بعث المعتز باخیه ابی احمد بن المتوکل فصلی علیه فی الشارع المعروف بشارع أبی احمد فلما کثر الناس و اجتمعوا و کثر بکاؤهم و ضجتهم فرد النعش الی داره فدفن فیها و سنه اربعون سنه.» [۱۴۸] . [صفحه ۶۶] و قد ذکر صاحب اعلام الوری استشهاده فقال «ثم ملک المعتز و هو الزبیر بن المتوکل... و فی اخر ملکه استشهد ولی الله علی بن محمد» [۱۴۹] و قد قیل انه مات مسموما. [۱۵۰] . [صفحه ۶۹]

الوضع الداخلی للشیعه زمن الامام

اشاره

فی هذا الفصل سنتطرق الی جوانب من الوضع الداخلی للشیعه زمن الامام الهادی (ع) لاعطاء صوره علی ترکیبه التحرک و الاتجاهات المنسوبه الیه و بمعرفه نقاط القوه و الضعف نتمکن من تکوین تصور معین للامکانیات.

الخط الثوری فی الحرکه الشیعیه

اشاره

لقد تصدی للعمل المسلح ضمن التشیع زمن الامام اتجاهات و حرکات متعدده سنعرض لها ادناه.

الثوره ثم الدوله

تعرضنا فی فصل سابق الی ثوره العلویین فی طبرستان ضد السلطه العباسیه عهد المتوکل. و نحب ان نثبت فی هذا الموضع النقاط التالیه بخصوص هذه الثوره و مثیلاتها: ۱- بحکم الموقع الرفیع الذی یتبوؤه العلویون فی المجتمع الاسلامی انذاک و الامکانیات الذاتیه: العلمیه و الاخلاقیه و غیرها یترشح فی کل وقت قائد او مجموعه من القاده العلویین المخلصین الذین یشعرون بظلم الدوله و انحرافها عن الدین الحنیف فیشرعون بالتحرک فیتجمع حولهم الناس فیقوموا بثوره فینجحوا او یفشلوا. ۲- مع اخلاص اولئک القاده للاسلام بشکل عام لا یشترط ان یکونوا من اتباع الائمه و لعلهم ینطلقون من وجهه نظر معینه فی [صفحه ۷۰] التحرک و العمل و لایمنع ذلک من احترامهم للائمه المعصومین و الاخذ منهم بحدود معینه. ان تحرک مثل هؤلاء ضد الدوله الحاکمه ینفع التحرک العام للتشیع و من هذه النقطه یلتقی اولئک الثوار مع خط الائمه علی الاقل. ۳- لاینکر وجود عناصر من الشیعه ممن یذهب الی المقوله الزیدیه فی التحرک فی الثورات العلویه بحکم ایمان هذا الصنف من الشیعه بالثوره

على الظـالم و اعتبار الامامه فيمن يثور من آل الرسول. ۴- اما القطاع الاعظم من المشاركين فى التحرك و الثوره فالمعتقـد انهم من عموم الشـيعه الذين يسـيرون خلف كل ناهض من آل محمد يهدف الى رفع كلمه الاسـلام و نشـر دعوه التشـيع و رفع الظلم عن المستضـعفين فلـذلك لايمكن اعتبارهم من الزيـديين عقيـده بل لايبعـد ان نجـد منهم من يحب الائمه الاثنى عشـر و يوالى الثوار و لا يجد فرقا فى اتباعه لأى رجل صالح

من آل محمد و هذا هو التشیع بمعناه العام. ۵- برزت زمن الامام الهادی حرکه ثوریه علویه ادت الی قیام دوله علویه فی طبرستان.

ثوره یحیی بن عمر بن الحسین بن زید بن علی بن الحسین بن ابی طالب

و قد بینا فی فصل سابق ان ثوره یحیی رحمه الله ثوره نقیه لرفعها شعار الدعوه للرضا من آل محمد و هو نفس الشعار الذی رفعه جده زید بن علی بن الحسین (ع) و قد زکاه الائمه علیهم السلام. کما ان موقع یحیی بن عمر عند الشیعه و تقواه و دفاعه عن المظلوم ضد الظالم صفات تؤید مطابقه مسیرته مع مسیره الائمه لذلک فالتصور حول ثورته انها کباقی الثورات العلویه التی قادها الائمه بشکل غیر مباشر لتقوم بمهمه تخدم المسیره الشیعیه. [صفحه ۷۱]

الامام الهادی و الثورات

و بحکم ترصد السلطه العباسیه لتحرکات الامام کانت تشک بوجود علاقات بین الامام و الثورات ولکن دقه الامام حالت دون ادانته بالدلیل المشهود و یمکن ایضاح هذا المعنی من خلال مثالین: - ۱) المهاجمه المسلحه لبیت الامام بعد ورود مخابرات تفید بوجود اسلحه و اموال عند الامام لغرض قیام الثورات و نحن لایمکننا ان ننفی وجود مثل هذا التحرک عند الامام بل کل ما یمکن قوله ان السلطه بعد مهاجمتها للامام لم تجد عنده شیئا تدینه به و لا یستبعد ان الامام قد اخفی الاسلحه فی مکان ما «روی» قال سعید الحاجب صرت الی دار ابی الحسن (ع) باللیل و معی سلم فصعدت منه علی السطح و نزلت من الدرجه الی بعضها فی الظلمه فلم ادر کیف اصل الی دار فنادانی ابوالحسن من الدار یا سعید مکانک حتی یاتوک بشمعه فنزلت فوجدت علیه جبه صوف و قلنسوه منها و سجاده علی حصیر بین یدیه و هو مقبل علی القبله فقال لی: دونک البیت فدخلتها و فتشتها فلم اجد فیها شیئا. [۱۵۱] کما قیل «فلما کان بعد ایام سعی البطائحی بابی الحسن (ع)

الی المتوکل و قال: عنده اموال و سلاح فتقدم المتوکل الی سعید الحاجب ان یهجم علیه لیلا و یاخذ مایجده عنده الاموال و السلاح و یحمله الیه.. [۱۵۲] . ۱) و قد مارست السلطه العباسیه نوعا اخر من الحذر خوفا من قیام الامام بتوجیه بعض اهل بیته للقیام بثوره و ذلک بتخویفه باظهار القوه له فی محاوله لارهابه فقد روی «ان المتوکل عرض عسکره و امر ان کل فارس یملا مخلاه فرسه طینا و یطرحوه فی موضع واحد فصار کالجبل و اسمه تل المخالی و صعد هو و ابوالحسن (ع) و قال: انما طلبتک لتشاهد خیولی و کانوا لبسوا التجافیف و حملوا السلاح و قد عرضوا باحسن زینه و اتم عده و اعظم هیئه و کان غرضه کسر قلب من یخرج علیه و کان یخاف من ابی الحسن ان یأمر احدا من اهل بیته بالخروج علیه... [۱۵۳] . [صفحه ۷۲]

انحراف بعض الثورات

اشاره

لیست کل الثورات التی قادها العلویون اتسمت بالمبدئیه و العقائدیه. فان بعضا منها شابتها الوان من الانحرافات الاخلاقیه التی ابعدتها عن الروح الاسلامیه و من امثله ذلک: -

حرکه الحرون

و هی بقیاده الحسین بن محمد بن حمزه بن عبدالله بن الحسین بن علی بن الحسین بن علی بن ابی طالب (ع). قام الحسین بن محمد بثوره علویه فی الکوفه بعد ثوره یحیی بن عمر زمن المستعین فمات و افسد فشوه بذلک الوجه الناصع لحرکات العلویین الرساليه یقول ابوالفرج «و یعرف بالحرون خرج بالکوفه بعد یحیی بن عمر فوجه الیه المستعین مزاحم بن خاقان فی عسکر عظیم فلما قارب الکوفه خرج الحسین عنها و خالفه الطریق حتی صار الی سر من رأی و قد بویع المعتز فبایع له و انصرف مزاحم عن الکوفه فمکث الحسین الحرون مده ثم هرب و اراد الخروج ثانیه فرد و حبس لبضع عشره سنه فاطلقه المعتمد بعد ذلک فی سنه ثمان و ستین و مائتین. فخرج ایضا بسواد الکوفه فعاث و افسد فظفر به فی اخر سنه تسع و ستین و مائتین فحمل الی الموقف فحبسه بواسط فمکث فی محبسه سنه سبعین و مئتین و واحد و سبعین و مئتین ثم توفی فأمر الموفق بدفنه و الصلاه علیه. و لم یکن ممن یحمد مذهبه فی خروجه فنسوق خبره و لقد رایت جماعه من الکوفیین یعیرون من خرج معه بذلک و یسبونه به.» [۱۵۴] .

حرکه اسماعیل بن یوسف

و قد خرج ایام المعتز فلم یکن ممدوح السیره و لم یسر علی نهج العلویین فی نقاء ثوراتهم یقول ابوالفرج: - و خرج فی هذه ایام: اسماعیل بن یوسف بن ابراهیم بن موسی بن عبدالله بن الحسن، فعاث و افسد، و عرض للحجاج، و تبعه امثال له، [صفحه ۷۳] و قطع المیره عن الحرم، و کرهت ذکره، اذ کان غرضی غیر ذلک. و قتل فی

هـذه الاياله اخوه: الحسن بن يوسف بن ابراهيم بن موسى بن عبدالله بن الحسن بن الحسن و امه ام سلمه بنت محمد بن عبدالله بن موسى بن عبدالله بن الحسن بن الحسن، فى حرب كانت بين اخيه اسماعيل و بين اهل الكوفه اصابه سهم فقتله. و قتل فى هذه الواقعه ايضا: جعفر بن عيسى بن اسماعيل بن جعفر بن ابراهيم بن محمد بن على بن عبدالله بن جعفر بن ابى طالب. و امه ام ولد.» [۱۵۵] .

شيعه الامام

اشاره

ورد فى كتاب الزينه القسم الثالث للشيخ ابى حاتم احمد بن حمدان الرازى [۱۵۶] . و فرقه يقال لهم القطيعه و هم الذين قالوا بامامه على بن موسى بعد موت موسى بن جعفر و قطعوا على وفاه موسى و على امامه على بن موسى بعده و رضوا به و سموه الرضا... ثم بواحد بعد الواحد من ولد على بن موسى حتى انتهى الامر بهم الى على بن محمد العسكرى فلم يزالوا على ذلك الا قوم منم شذوا فشكوا فى محمد بن على و رجعوا عن القول به و قالوا مات ابوه و هو صغير غير مستحق للامامه و لا علم عنده و ثبت قوم على القول بامامته.» و قد بين صاحب فرق الشيعه انه قد نزل معظم اصحاب الجواد الى القول بامامه الهادى سوى نفر يسير قالوا بامامه المبرقع ثم رجعوا الى القول بامامه الهادى [۱۵۷] .

موقف الامام الهادى من المغالين و المنحرفين

اشاره

من الاتجاهات الهدامه للاسلام و التشيع اتجاه المغالين و قد تطفلوا فى الاوساط الشيعيه فاصطادوا السذج منهم و سمموا افكارهم. ان الغلاه من اصحاب كل مقوله يهدفون اول ما يهدفون الى هدم الاسلام. و قد علم هؤلاء القوم بذلك فهاجموا الاسلام من خلال تحريف التشيع فطعنوه فى قلبه. [صفحه ۷۴] ان مايمكن ان يقوم به الغلاه من دور فى حرب الاسلام هو: - ۱) تفتيت الحركه الشيعيه المجاهده بزرع الافكار المسببه للتنافر و التناحر بين الشيعه و بذلك تضعف القوه الحقيقيه المدافعه عن الاسلام. ۲) محاوله ابعاد المسلمين عن قيادتهم الشرعيه (التشيع) بتشويه وجهه الناصع بافكارهم المنحرفه المسمومه التى تكرهه لهم فتبعدهم عنه. ۳) ادخال الافكار البعيده عن الاسلام و المشتقه من الزندقه و الشرك و الفساد

فی الفکر الاسلامی. لقد تصدی الامام العاشر لمحاربه الغلاه و تسفیه ارائهم و هذه نماذج من الصراع: -

علی بن الحسکه

و هو رجل قمی و کان له تلمیذ یسیر علی خطاه فی الغلو هو القاسم ابن یقطین القمی. «قال نصر بن الصباح علی بن حسکه الحوار کان استاذ القاسم الشعرانی الیقطینی من الغلاه الکبار ملعون.» [۱۵۸] . و عن «احمد بن محمد بن عیسی کتبت الیه فی قوم یتکلمون و یقرؤون احادیث ینسبونها الیک و الی ابائک فیها ماتشمئز منها القلوب و لا یجوز لنا ردها ان کانوا یروون عن ابائک علیهم السلام و لا قبولها لما فیها و ینسبون الارض الی قوم یذکرون انهم من موالیک و هو رجل یقال له علی بن حسکه و اخر یقال له القاسم البقطینی و من اقاویلهم انهم یقولون ان قول الله تعالی (ان الصلاه تنهی عن الفحشاء و المنکر) معناها رجل لا سجود و لا رکوع و کذلک الزکاه معناها ذلک الرجل لاعدد دراهم و لا اخراج مال و اشیاء من الفرائض و السنن و المعاصی فأولوها و صیروها علی هذا الحد الذی ذکرت لک فان رایت ان تبین لنا و ان تمن علی موالیک بما فیه سلامتهم و نجاتهم من الاقاویل التی تصیرهم الی المعطب و الهلاک و الذین ادعوا هذه الاشیاء ادعوا انهم اولیاء و ادعوا الی طاعتهم منهم علی بن حسکه و القاسم الیقطینی فما تقول فی القبول منهم جمیعا. فکتب (ع)، لیس هذا دیننا فاعتزله.» [۱۵۹] . [صفحه ۷۵] «و عن محمد بن عیسی قال: کتب الی ابوالحسن العسکری ابتداءا منه: لعن الله القاسم الیقطینی و لعن الله علی بن حسکه القمی أن شیطانا یتراءی

للقاسم فیوحی الیه زخرف القول غرورا... و کتب بعض اصحابنا الی ابی الحسن العسکری (ع) جعلت فداک یا سیدی ان علی بن حسکه یدعی انه من اولیائک و انک انت الاول القدیم و انه بابک و نبیک امرته ان یدعو الی ذلک و یزعم ان الصلاه و الزکاه و الحج و الصوم کل ذلک معرفتک و معرفه من کان فی مثل حال ابن حسکه فیما یدعی من البابیه و النبوه فهو مؤمن کامل سقط عنه الاستبعاد بالصلاه و الصوم و الحج و ذکر جمیع شرائع الدین ان معنی ذلک کله ما ثبت لک و مال الناس الیه کثیرا من رأیت ان تمن علی موالیک بجواب فی ذلک تنجیهم من الهلکه؟ قال: فکتب (ع) کذب ابن حسکه علیه لعنه الله او بحسبک انی لا اعرفه فی موالی ماله لعنه الله فوالله ما بعث الله محمدا و الانبیاء قبله الا بالحنیفیه و الصلاه و الزکاه و الصیام و الحج و الولایه و ما دعی محمد (ص) الا الی الله وحده لا شریک له و کذلک نحن الاوصیاء من ولده لا نشرک به شیئا ان اطعناه رحمنا و ان عصیناه عذبنا مالنا علی الله من حجه بل الحجه لله علینا و علی جمیع خلقه ابرأ الی الله من یقول ذلک و انتفی الی الله من هذا القول فاهجروهم لعنهم الله و الجؤوهم الی ضیق الطریق فان وجدتم احدا منهم فاخدش رأسه بالحجر.» (الکشی ص ۴۳۷). من هذه الروایات نستفید النقاط التالیه: ۱- ظهور جماعه مغالیه فی قم و قد نجحت فی کسب بعض السذج من الناس. ۲- یرأس هذه الجماعه علی بن حسکه و الرجل الذی یأتی بعده تلمیذه القاسم بن

یقطین. ۳- ادعاء رئیس هذه الجماعه أنه من موالی الامام الهادی و معتمدیه. ۴- مبادی ء هذه الجماعه الافسادیه: أ) تألیه الامام الهادی (ع) ب) ادعاء ابن حسکه انه نبی ارسله الامام الهادی و انه بابه. ج) اختلاق تأویل ینسف به المعتقدات الاساسیه للاسلام و به [صفحه ۷۶] یتخلص من الصلاه و الصوم و الزکاه و العبادات الاسلامیه الاخری. ۴- تحذیر الشیعه المخلصین من الغلاه عندما راسلوه حول الموضوع کما انه ارسل لهم ابتداء حول المغالین. ۵- رد الامام علی هؤلاء الغلاه: أ) تکذیب مقالتهم الفاسده فکریا و ذلک: ۱- ان الله بعث جمیع الانبیاء و المرسلین بالحنیفیه و بالصلاه و الصوم و الحج و الزکاه و الولایه. ۲- دعوه محمد (ص) تخصیصا قائمه علی انه لا اله الا الله ۳- ان اهل البیت هم اوصیاء محمد (ص) و لایشرکون بالله احدا. ۴- ان قیمه الائمه بطاعه الله و الابتعاد عن معصیته. ۵- ان لله الحجه علی الائمه و علی جمیع الکائنات و لا حجه لاحد علیه. ب) تکذیب الامام کون رئیس المغالین من مواله و انه لا یعرفه منهم. ج) الدعوه الی اجتنابهم و اعتزالهم. د) الدعوه الی مضایقتهم و ضربهم.

محمد بن نصیر النمیری

«و قالت فرقه بنبوه محمد بن نصیر الفهری النمیری و ذلک انه ادعی انه نبی رسول و ان علی بن محمد العسکری (ع) ارسله و کان یقول بالتناسخ و الغلو فی ابی الحسن (ع) و یقول فیه بالربوبیه و یقول باباحه المحارم و یحلل نکاح الرجال بعضهم بعضا فی ادبارهم و یقول: انه من الفاعل و المفعول به احد الشهوات و الطیبات و ان الله لم یحرم شیئا من ذلک و کان محمد بن

موسی بن الحسن بن فرات یقوی اسبابهم و یعضدهم و ذکر انه رأی بعض الناس محمد بن نصیر عیانا و غلام له علی ظهره فرآه علی ذلک فقال: ان هذا من الذات و هو من التواضع لله و ترک التجبر و افترق الناس فیه بعده فرقا.» [۱۶۰] . و قد لعنه الامام الهادی (ع) «... و محمد بن نصیر النمیری... لعن هؤلاء الثلاثه علی بن محمد العسکری (ع).» [صفحه ۷۷]

غلاه اخرون

أ) موسی السواق. ب) محمد بن موسی الشریقی. ج) العباس بن صدقه. د) ابوالعباس الطرنانی. ه) ابوعبدالله الکندی المعروف بشاه رئیس. و) الحسن بن محمد بن بابا. روی «قال نصر بن الصباح: موسی السواق له اصحاب علیاویه یقعون فی السید محمد رسول الله، و علی بن حسکه الحواری القمی کان استاذ الشعرانی یقطینی، و ابن بابا و محمد بن موسی الشریقی کانا من تلامذه علی بن حسکه، ملعونون لعنهم الله. قال نصر بن الصباح: العباس بن صدقه و ابوالعباس الطرنانی و ابوعبدالله الکندی المعروف بشاه رئیس کانوا من الغلاه الکبار الملعونین.» [۱۶۱] . و روی «محمد بن مسعود قال: حدثنی علی بن محمد قال: حدثنی محمد عن محمد بن موسی عن سهل بن خلف عن سهل بن محمد: و قد اشتبه یا سیدی علی جماعه من موالیک امر الحسن بن محمد بن بابا فما الذی تأمرنا یا سیدی فی امره نتولاه ام نتبرأ منه ام نمسک عنه فقد کثر القول فیه؟ فکتب بخطه و قرأته: ملعون هو و فارس تبرأوا منهما لعنهما الله و ضاعف ذلک علی فارس.» [۱۶۲] . ز) الحسین بن علی الخواتیمی: «فهو متهم قال نصر بن الصباح: ان الحسین بن

على الخواتيمى كان غاليا ملعونا و كان قد ادرک الرضا» [۱۶۳] .

فارس بن حاتم القزوينى

و هو رجل له مرکز مهم يؤهله لقبض الاموال من الشيعه ولكنه خان الامانه و اسرف فى ذلک فشكل خطرا على التحرک. و قد وقف له الامام الهادى (ع) بالمرصاد و يمكن تبيان موقفه بالتالى: - أ) دعوه الشيعه الى الاستخفاف به و عدم الاهتمام. ب) عدم الخوض معه بالكلام و المناقشات خوفا من افساده. [صفحه ۷۸] ج) عدم ادخاله بشى ء من امور الشيعه او مشاورته. د) هتكه و مكاتبه اقطاب الشيعه بامره و امرهم بكشفه امام الشيعه مع مراعاه عدم تسرب الامر الى المخالفين. و ما يجدر ذكره هو وجود مجموعه من الكتب الفها فارس ابن حاتم. روى «فارس بن حاتم بن ماهويه القزوينى نزيل العسكر قل ما روى الحديث الا شاذا. له: ۱) كتاب الرد على الواقفه. ۲) كتاب الحروب. ۳) كتاب التفضيل. ۴) كتاب عدد الائمه من حساب الجمل. ۵) كتاب الرد على الاسماعيليه.» [۱۶۴] . و قد تعرض له الكشى فى رجاله فذكر عنه [۱۶۵] . «عن ابراهيم بن داود اليعقوبى قال: كتبت اليه - يعنى اباالحسن (ع) - اعلمه امر فارس بن حاتم. فكتب: لاتحفلن به و ان اتاک فاستخف به. و كتب عروه الى ابى الحسن (ع) فى امر فارس بن حاتم، فكتب: كذبوه و اهتكوه ابعده الله و اخزاه، فهو كاذب فى جميع ما يدعى و يصف ولكن صونوا انفسكم عن الخوض و الكلام فى ذلک و توقوا مشاورته و لاتجعلوا له السبيل الى طلب الشر، كفانا الله مؤنته و مؤنه من كان مثله. و عن ابراهيم بن محمد انه قال / كتبت اليه جعلت فداک

قبلنا اشياء يحكى عن فارس و الخلاف بينه و بين على بن جعفر حتى صاريبرأ بعضهم من بعض، فان رايت ان تمن على بما عندك فيهما و ايهما يتولى حوائج قبلك حتى لا اعدوه الى غيره فقد احتجت الى ذلك فعلت متفضلا ان شاء الله؟ فكتب: ليس عن مثل هذا يسأل و لا فى مثله يشك، قد عظم الله قدر على بن جعفر متعنا الله تعالى به عن ان يقايس اليه فاقصد على بن جعفر بحوائجك و اخشوا فارسا و امتنعوا من ادخاله فى شى ء من اموركم تفعل ذلك و انت و من اطاعك من اهل بلادك، فانه قد بلغنى ماتموه به على الناس فلا تلتفوا اليه ان شاء الله. و عن محمد بن عيسى بن عبيد ان اباالحسن العسكرى (ع) امر بقتل فارس بن حاتم و ضمن لم قتله الجنه، فقتله جنيدو كان فارس فتانا يفتن الناس و يدعوهم الى البدعه، فخرج من ابى الحسن (ع) هذا فارس لعنه الله يعمل من قبلى فتانا داعيا الى البدعه و دمه هدر لكل من [صفحه ۷۹] قتله، فمن هذا الذى يريحنى منه و يقتله و انا ضامن له على الله الجنه. قال جنيد ارسل الى ابوالحسن العسكرى (ع) يأمرنى بقتل فارس بن حاتم لعنه الله، فقلت لاخى: اسمعته منه يقول لى ذلك يشافهنى به؟ قال: فبعث الى فدعانى فصرت اليه فقال: امرك بقتل فارس بن حاتم، فناولنى دراهم من عنده و قال اشتر بهذه سلاحا فاعرضه على، فاشتريت سيفا فعرضته عليه فقال: رد هذا و خذ غيره، قال فرددت و اخذت مكانه ساطورا فعرضته عليه فقال: هذا نعم، فجئت الى فارس و قد خرج من المسجد

بين الصلاتين المغرب و العشاء، فضربت على رأسه فصرعته فثنيت عليه فسقط ميتا اذ لم يوجد هناك احد غيرى، فلم يروا معى سلاحا و لا سكينا و طلبوا الزقاق و الدور فلم يجدوا شيئا و لم يروا اثر الساطور بعد ذلك. و عن محمد بن عيسى بن عبيد انه كتب الى ايوب بن نوح يسأله عما خرج اليه فى الملعون فارس بن حاتم فى جواب الجبلى على بن عبيدالله الدنيورى؟ فكتب اليه ايوب: سألتنى ان اكتب اليك بخبر ما كتب به الى فى امر القزوينى فارس، فقد نسخت لك فى كتابى هذا امره و كان سبب ذلك خيانته ثم صرفته الى اخيه، فلما كان فى سنتنا هذه اتانى و سألنى و طلب الى فى حاجه و فى الكتاب الى ابى الحسن اعزه الله، فدفعت ذلك عن نفسى فلم يزل يلح فى ذلك حتى قبلت ذلك منه و انفذت الكتاب و مضيت الى الحج، ثم دفعت فلم يات جوابات الكتب التى انفذتها قبل خروجى، فوجهت رسولا فى ذلك فكتب به الى الجبلى يذكر انه وجه باشياء على يدى الفارس الخائن لعنه الله متقدمه و متجدده لها قدر فاعلمناه انه لم يصل الينا اصلا و امرناه ان لا يوصل الى الملعون شيئا ابدا و ان يصرف حوائجه اليك، و وجه بتوقيع من فارس بخط له بالوصول لعنه الله و ضاعف عليه العذاب فما اعظم ما اجترأ على الله عزوجل و علينا فى الكذب علينا و اختيان اموال موالينا و كفى به معاقبا و منتقما فاشتهر فعل فارس فى اصحابنا الجبليين و غيرهم من موالينا و لا تجاوز بذلك الى غيرهم من المخالفين كيما تحذر ناحيه فارس لعنه الله،

و تجنبوه و تحرسوا منه كفى الله مؤنته، و نحن نسأل الله السلامه فى الدين و الدنيا و ان يمتعنا بها و السلام. [صفحه ۸۰] قال ابونصر: سمعت ابايعقوب يوسف بن السخت قال: كنت بسر من رأى اتنفل فى وقت الزوال اذ جاء الى على بن عبدالغفار فقال لى: اتانى العمرى رحمه الله فقال لى: يامرك مولاك ان توجه رجلا ثقه فى طلب رجل يقال له على بن عمرو العطار قدم من قوم قزوين و هو ينزل فى جنبات دار احمد ابن الخضيب فقلت: سمانى؟ فقال: لا ولكن لم اجد اوثق منك، فدفعت الى الدرب الذى فيه على فوقفت على منزله فاذا هو عند فارس، فاتيت عليا فاخبرته فركب و ركبت معه فدخل على فارس فقام اليه و عانقه و قال: كيف اشكر هذا البر؟ فقال: لاتشكرنى فانى لم اتك انما بلغنى ان على بن عمرو قدم يشكو ولد سنان و انا اضمن له مصيره الى مايحب فدله عليه فاخذ بيده فاعلمه انى رسول ابى الحسن (ع) و امره ان لايحدث فى المال الذى معه حدثا، و اعلمه ان لعن فارس قد خرج و وعده ان يصير اليه من غد، ففعل فأوصله العمرى و سأله عما اراد و امر بلعن فارس و حمل ما معه. عن ابى محمد الرازى قال: ورد علينا رسول من قبل الرجل: اما القزوينى فارس فانه فاسق منحرف و يتكلم بكلام خبيث فيلعنه الله. و كتب ابراهيم بن محمد الهمدانى مع جعفر ابنه فى سنه اربعين و مائتين يسأله عن العليل و عن القزوينى أيهما يقصد بحوائجه و حوائج غيره، فقد اضطرب الناس فيهما و صار يبرأ بعضهم من بعض؟ فكتب اليه ليس

عن مثل هـذا يسأل و لا فی مثله يشک، و قد عظم الله من حرمه العليل ان يقاس عليه القزوينی سـمی باسـمهما جميعا، فاقصد اليه بحوائجـک و من اطاعـک من اهـل بلادک ان يقصـدوا الی العليـل بحوائجهم و ان يجتنبوا القزوينی ان يـدخلوه فی شـی ء من امورهم، فـانه قـد بلغنی مـاتموه به عنـد النـاس فلا تلتفتوا اليه ان شـاء الله، و قـد قرأ منصور بن العباس هـذا الكتاب و بعض اهل الكوفه. عن محمد بن عيسـی قال: قرأنا فی كتاب الدهقان و خط الرجل فی القزوينی و كان كتب اليه الدهقان يخبره باضـطراب الناس فی هذا الامر و ان الموادعين قد امسكوا عن بعض ما كانوا فيه لهذه العله من الاختلاف، فكتب: كذبوه و اهتكوه ابعده الله و اخزاه فهو كـاذب فی جميع مـا يـدعی و يصف، ولكن صونوا انفسـكم عن الخوض و الكلاـم فی ذلـک و توقوا مشـاورته و لا تجعلوا له السبيل الی طلب الشر، كفی الله مؤنته و مؤنه من كان مثله.» [صفحه ۸۳]

التربيه و الاعداد عند الامام

اشاره

سنتنـاول فی هـذا الفصـل طرفـا من الممارسـات الحركيه عنـد الامـام و لا يخفی علی الباحث ان مثل هـذه الامور تحاط باقصـی درجات التكتم و السريه من قبل الائمه و هذا هو تفسير قله الشواهد الحركيه عند الامام علما ان مده امامته كانت طويله و مرحلته كـانت مرحلـه متقـدمه فی المسـيره الايمـانيه. روی صـاحب اعلاـم الـوری «و كـذلک كـانت سبيـل ابی الحسـن و أبی محمد العسـكريين عليهماالسـلام و انمـا كـانت الروايه عنهمـا أقـل لانهمـا كانا محبوسـين فی عسـكر السـلطان ممنوعين من الانبساط و المعاشره و ان يلقاهما كل احد من الناس.» [۱۶۶] .

من افكار الامام التربويه

حول النقد بين المؤمنين

قـال عليه السـلام لبعض موالیه: عاتب فلانا و قل له: ان الله اذا اراد بعبـد خيرا اذا عوتب قبل. [۱۶۷] و من خلال كلمه الامام هـذه يتضح لنا مايلی: ۱- يامر الامام احـد اتباعه بمعاتبه رجل اخر فقرر بـذلک مبـدأ النقـد الذی عبر عنه الحديث بالعتب. ۲- بين ان قبول النقد (العتب) طريق للوصول الی خير. [صفحه ۸۴]

طاعه الله عزوجل

قال: عليه السـلام من اتق الله يتقی. و من اطاع الله يطاع. و من اطاع الخالق لم يبال سـخط المخلوقين، و من اسـخط الخالق فليتيقن ان يحل به سخط المخلوقين. [۱۶۸] . فی هذا الحديث يبين الامام حقائق اجتماعيه مهمه ترتبط بطاعه الله و يعرضها بتسلسل بديع فقد اوضح النقاط التاليه. ۱- الخوف من الله يعطی للانسان الهيبه فمن يتقيه يتقی و كـذلک الـذی يطيع الله فان الناس تطيعه. ۲- مصـداق طاعه الله عدم المبالات بسـخط المخلوقين عندما يكون رضاهم بسـخط الله و سـخطهم رضا الله. ۳- من اسـخط الله لنيل رضا الناس فانه سوف لا ينال ذلک بل سيتعرض لسخطهم قطعيا.

طاعه الناس

ثال علیه السلام: من..لک وده و رایه فاجمع له طاعتک. [۱۶۹] یبین الامام علاقه مهمه بین الناس و هی طاعه احدهم الاخر و ما ینبغی تثبیته ازاء هذه الکلمه الامور التالیه: ۱- ان الطاعه المقصوده لا تعنی الطاعه فیما لا یرضی الله فلا طاعه لمخلوق فی معصیه الخالق. ۲- بعد التاکد من تحقق رضا الله فی الامور تبقی مسائل تفصیلیه تتعلق بالنصح و التوجیه المثمر السلیم لبلوغ المقصود و هو رضا الله و بذلک تکون الطاعه هنا من باب الاستفاده من ذی الخبره و الرأی السلیم. ۳- لمن یطاع ینبغی تحقق صفتین عنده تقوم علیهما الاسس السلیمه للطاعه و هما: أ) الحب (الود) للطرف الاخر. ب) ان یبذل الجهد فی تحری النصح للطرف الاخر. و هذه الکلمه تفیدنا فی تحدید صیغه سلیمه للتعاون بین المؤمنین فلأجل ان تتم الطاعه بین رجل و اخر فلا بد ان تسود بینهما علاقه الحب... [صفحه ۸۵]

مع من یشعر بالضعه

قال علیه السلام: من هانت علیه نفسه فلا تأمن شره. [۱۷۰] . هناک مرض نفسی مهم یصاب به قطاع من الناس و هو الشهور بالضعه ففی هذه الحاله یشعر ذلک الانسان بضحالته و تفاهته من الداخل و یتصور ان الناس کلهم ینظرون الیه علی انه تافه حقیر فیقوم بجمله من التصرفات العدوانیه الخبیثه للاعلان عن قدرته و تسلطه و هذه سنه معظم الظالمین اما من یعتز بنفسه و یؤمن بقیم الشرف و الکرامه فانه ینزهها عما یشینها من سفاسف الاعمال و الرذیل من الافعال لذلک حذر الامام الهادی (ع) من هذه الظاهره فبین ان من هانت علیه نفسه ینبغی الحذر فی التعامل معه خوفا من خیانته و اذیته و شروره.

الدنیا

من میزه التجاره الربح و الخساره و کذلک صفه الدنیا فهی سوق کبیر ربح به قوم و خسر اخرون. قال علیه السلام: الدنیا سوق، ربح فیها قوم و خسر اخرون. [۱۷۱] .

الحلم و السفه

قال علیه السلام: ان الظالم یکاد ان یعفی علی ظلمه بحلمه. و ان المحق السفیه یکاد ان یطفی ء نور حقه بسفهه. [۱۷۲] . هناک مسأله مهمه فی التصور الاسلامی و هی الربط بین الفکره و الاسلوب و کم من المسلمین افترضوا لنفسهم صحه المسیره لصحه الافکار فی الوقت الذی لایتبعون به الاسلوب الجید المناسب. لقد اشار الامام (ع) الی هذه الفکره المهمه فبین ان السفه الذی یتصف به اهل الحق یکاد ان یقضی علم حقهم و یطفی ء نورهم و یحبط عملهم. و من کلام الامام نحدد المنهج فی التحرک و هو: الحق و الحلم والابتعاد عن السفه.

صفه من عرف الله

قال علیه السلام: من امن مکر الله و ألیم اخذه تکبر حتی یحل به [صفحه ۸۶] قضاؤه و نافذ امره. و من کان علی بینه من ربه هانت علیه مصائب الدنیا ولو قرض و نشر. [۱۷۳] . یمر المؤمن فی حیاته الاسلامیه بمحن و عقبات کثیره یتعرض بها لمختلف انواع الابتلاءات و قد ینهار فی کثیر من الاحیان امام الضغط الشدید. و الحصانه من هذه الحاله هو الذوبان فی ذات الله و التفانی فی حبه و الی هذا یشیر الامام فیبین ان هذا الصنف من الناس لا یبالی بکل انواع مصائب الدنیا مهما عظمت. فخلاصه القول ان

معرفه الله اهم قاعـده يستند عليها المؤمنون فى مجالـده الكافرين. و ذلك لان المؤمن قـد اتضـح عنده مفهوم مهم اخر اشار اليه الامـام الهادى: فقال عليه السـلام: ان الله جعل الـدنيا دار بلوى و الاخره دار عقبى و جعل بلوى الـدنيا لثواب الاخره سـببا و ثواب الاخره من بلوى الدنيا عوضا. [۱۷۴] .

الشكر على المعروف

من الصـفات الضـروريه للمؤمن و الانسان الكامل الشـكر على النعم و هذا الشـكر على نوعين هما: ۱- شـكر الله على مطلق النعم التى انعم بها على عبده. ۲- شـكر المحسنين من الناس الذين جعلهم الله وسائل للنعم. و قد كشف الامام معنى ايمانيا مهما عندما قال: ۱- ان الشكر عند النعمه انفع للانسان من النعمه نفسها. ۲- و ذلك لان النعمه متعه مصيرها الفناء و بالشكر يبنى دار الخلود يقول عليه السلام: الشاكر اسعد بالشكر منه بالنعمه التى اوجبت الشكر، لان النعم متاع و الشكر نعم و عقبى. [۱۷۵] .

الجهل فى نسبه الامور الى غير مسبباتها

قال الحسن بن مسـعود: دخلت على ابى الحسن على بن محمد عليهماالسلام و قد نكبت اصبعى و تلقانى راكب و صدم كتفى و دخلت فى زحمه فخرقوا على بعض ثيابى فقلت: كفانى الله شرك من يوم فما ايشمك. فقال عليه السلام لى: يا حسن هذا و انت تغشانا ترمى بذنبك من لا [صفحه ۸۷] ذنب له، قال الحسن: فاثاب الى عقلى و تبينت خطئى، فقلت: يا مولاى اسـتغفرالله، فقال: يـا حسن مـا ذنب الايـام حتى صـرتم تتشـأمون بهـا اذا جوزيتم باعمالكم فيها، قال الحسن: انا اسـتغفر الله ابـدا و هى توبتى يا ابن رسول الله؟ قال عليه السلام: والله ما ينفعكم ولكن الله يعاقبكم بذمها على مالاذم عليها فيه، اما علمت يا حسن ان الله هو المثيب و المعـاقب و المجازى بالاعمال عاجلا و آجلا؟ قلت: بلى يا مولاى. قال عليه السـلام: لاتعـد و لاتجعل للايام صـنعا فى حكم الله، قال الحسن: بلى يا مولاى. [۱۷۶] .

النفاق مع الاخوان

«و قال لشـخص و قد افرط فى الثناء عليه: اقبل على شانك فأن كثره الملق يهجم على الظنه و اذا حللت من اخيك فى محل الثقه فاعدل عن الملق الى حسن التيه.» [۱۷۷] . يحدد الامام فى هذا الحديث افكارا تربويه مهمه تحدد العلاقه بين المؤمنين و هى: ۱- ترك الملق فى العلاقه لان الملق يورث الظنه. ۲- اما الدليل الذى يقدمه الرجل لاخيه لاشعاره بالحب هو حسن النيه و الاخلاص فى النصح فان ذلك هو الطريق لتحصيل الثقه.

مدح النفس

من الامراض الخطيره على الانسان مدح الانسان نفسه فان مضار هذا المرض هو سـخط الناس عليه و انفضاضهم من حوله و على هذا الاساس ينبغى للمرء الا يرضى عن نفسه و يبرر افعالها. يقول (ع) «و من رضى عن نفسه كثر الساخطون عليه.» [۱۷۸] .

من اساليب الحركه الشيعيه زمن الامام

اتخاذ اماكن سريه للقاءات

عن اسحاق الجلاب قال: اشترينا لابى الحسن (ع) غنما كثيره فدعانى فادخلنى من اصطبل داره الى موضع واسع لا اعرفه فجعلت افرق تلك الغنم [۱۷۹] . و موضع الشاهد فى هذه الروايه هو اتخاذ الامام (ع) مواضع سريه [صفحه ۸۸] للالتقاء بأصحابه للقيام بما يحتاجونه من الاعمال و قد تبين لنا من الروايه وجود موضع خاص من بيت الامام يتصل بالاصطبل يدخل به اصحابه و فى المثال قام اسحاق الجلاب بقسم فيه لمجوعه من الشيعه.

استعمال القوه ضد العدو

اشاره

و قد شجع الامام استعمال القوه مع المنحرفين الذين يشكلون خطرا اكيدا يستهدف وجود الحركه الشيعيه و سنذكر فى استعمال القوه مثلين يوضحان درجه القوه الموصى باستعمالها.

الضرب و الخدش

«كتب بعض اصحابنا الى ابى الحسن العسكرى جعلت فداك يا سيدى ان على بن حسكه يدعى انه من اوليائك و انك انت القديم. فأجابه الامام ابرء الى الله من يقول بذلك و انتفى الى الله من هذا القول فاهجرهم لعنهم الله و الجوءهم الى ضيق الطريق فان وجدتم احدا منهم فاخدش راسه بالحجر «و قد مر معنا ذكر هذه الروايه و منها نفسهم توصيه الامام باستعمال القوه مع الاعداء الذين لا تنفع معهم غيرها.

الاغتيال

قال سعد: و حدثنى جماعه من اصحابنا من العراقين و غيرهم هذا الحديث عن جنيد قال سمعته انا بعد ذلك من جنيد ارسل الى ابوالحسن العسكرى (ع) يأمرنى بقتل فارس بن حاتم». و قد مرت معنا هذه الروايه التى نستنتج منها: - ۱- وجود عنصر يشكل خطرا كبيرا على المسيره. ۲- امر الامام احد انصاره بتدبير قتله. ۳- الاستعداد للعمليه. أ) اعداد المال للسلاح. ب) اختيار السلاح المناسب و قد قرر الجنيد استعمال الساطور بدلا من السيف فى عمليه القتل. ج) اختفاء الساطور بعد اغتيال فارس بن حاتم يفيدنا على وجود طرف اخر فى العمليه مكلف باخفاء السلاح الدليل الوحيد على اخى جنيد. [صفحه ۸۹]

وجود العناصر الناقله للاخبار

ان وجود جهاز متخصص لنقل الاخبار للقياده مسأله مهمه لكل حركه تضع امامها اهدافها ضخمه ترغب الوصول اليها و بحكم موقع الائمه فى الامه الاسلاميه اقتضت الضروره وجود مثل هذه العناصر المعنيه بنقل الاخبار للامام و الشى ء الذى يجب تبيانه فى هذا المجال هو: ۱) ان العناصر المكلفه بنقل الاخبار من العناصر الخفيه التى لا يمكن كشفها بسهوله. ۲) ان امكانيه وجود هذه العناصر سهله بحكم سعه انتشار الحركه الشيعيه بقياده الامام فى اماكن واسعه من الدوله الاسلاميه. ۳) اخبار الامام عن بعض الامور التى لم تحدث و تحقق وقوعها بعد ذلك يرتبط غالبا بالجانب الغيبى فى الوقت الذى يمكن القيام بها بالطرق غير الاعجازيه لذلك يمكن تفسيرها بغير الاعجاز و من نماذج وجود هذا الجهاز ان صح التعبير او الافراد المكلفين بهذه المهمه

على وجهه الـدقه نـذكر: - سؤال الامام (ع) لخيران الخادم القراطيسى عن اخبار الواثق و عنـد الاجابه بين له الامام حدوث امور اخرى غير

ما نقل خیران و هی موت الواثق و قتل محمد الزیات و تولی المتوکل للسلطه و قد مرت معنا. - توقعه باعتقال محمد بن فرج فی مصر و ارسال الامام الیه رساله یحذره فیها من ذلک ثم توقع وقت اطلاق سراحه و اخباره بذلک. - توقعه لقتل المتوکل علی ید الاتراک.» [۱۸۰].

الحذر من تدوین الامور خوفا من انکشافها

قال داود الصرمی: امرنی سیدی بحوائج کثیره، فقال علیه السلام لی: قل: کیف تقول؟ فلم احفظ مثل ما قال لی، فمد الدواه و کتب بسم الله الرحمن الرحیم اذکره ان شاء الله و الامر بید الله، فتبسمت، فقال علیه السلام: ما لک؟ قلت: خیر، فقال: اخبرنی؟ قلت: جعلت فداک ذکرت حدیثا حدثنی به رجل من اصحابنا عن جدک الرضا علیه السلام اذا امر بحاجه کتب بسم الله الرحمن الرحیم اذکر ان شاء الله، فتبسمت، فقال علیه السلام: لی یا داود ولو قلت: ان تارک التقیه [صفحه ۹۰] کتارک الصلاه لکنت صادقا. [۱۸۱]. من هذه الکلمه یتبین لنا: ۱- عدم تسجیل اوامر الامام خوف انکشافها و اعتماد الحفظ فی ذلک. ۲- استعمل الامام اسلوبا نفسیا للتحفیظ و هو الایحاء بالحفظ عن طریق الدعاء و هو ما کتبه الامام علی الورقه اذکره ان شاء الله و الامر بید الله. ۳- ربط الامام هذه المسأله بالتقیه لتبیان الدافع للعملیه.

حذر الامام من السلطه

کان الامام یتوقع الهجوم المفاجی ء من السلطه لذلک احتاط بتخلیه البیت من المستندات التی تدینه کالسلاح او المبالغ الکبیره من المال او اسماء الشیعه فهاجموا داره لیلا فلم یجدوا فیها شیئا و وجدوه فی بیت مغلق علیه، و علیه مدرعه من صوف و هو جالس علی الرمل و الحصی و هو متوجه الی الله تعالی یتلوایا من القرآن فحمل علی حاله تلک الی المتوکل و قالوا للمتوکل لم نجد فی بیته شیئا و وجدناه یقرأ القرآن.. و کان هذا فی سامراء. «ثم فتشت منزله فلم اجد فیه الا مصاحف و ادعیه و کتب العلم...» و کان هذا فی المدینه.

استعمال الاسماء السریه

- ال اعین من اکابر بیوت الشیعه و کانوا یعرفون ببنی الجهم ولکن الامام الهادی (ع) سماهم باولاد زراره لاخفاء امرهم و قد روی عن احدهم «و کان جدنا لا ادنی الحسن بن الجهم من الادنی سیدنا ابی الحسن الرضا علیه السلام و له کتاب به معروف و کان للحسن بن الجهم جدنا سلیمان و محمد و الحسین و لم یبق لمحمد و الحسین ولد و کانت ام الحسن بن الجهم ابنه عبید بن زراره و من هذه الجهه نسبنا الی زراره و نحن من ولد بکیر و کنا قبل ذلک نعرف بولد الجهم و اول من نسب منا الی زراره جدنا سلیمان نسبه الیه سیدنا ابوالحسن علی بن محمد علیهماالسلام صاحب العسکر کان اذا ذکره فی توقیعاته الی غیره. [صفحه ۹۱] قال الزراری توریه عنه و سترا له ثم اتسع ذلک و سمینا به و کان علیه السلام یکاتبه فی امور له بالکوفه و بغداد. [۱۸۲].

اتخاذ المکان المناسب للکلام

کعلامه علی دقه العمل الاسلامی انذاک تحت لواء الامام الهادی (ع) اتخاذه المکان المناسب للکلام. فقد روی عنه (ع) «حدث

محمد ابن شرف قال: كنت مع ابى الحسن (ع) امشى فى المدينه فقال لى: الست ابن شرف؟ قلت: بلى فاردت ان اسأله عن مسأله فابتدأنى من غير ان اسأله فقال: نحن على قارعه الطريق و ليس هذا موضع مسأله.

عدم القيام بأعمال اكبر من الامكانيه

ان الامام (ع) يوجه شيعته الى استخدام الاساليب المناسبه فى الاوقات المناسبه لذلك فمن خلال عمليه اغتيال فارس بن حاتم القزوينى لاحظنا حث الامام لاستعمال القوه ضد احد الناس ولكنه يمنع استعمال هذا الاسلوب مع شخص آخر يستحقه. و قد روى عن محمد ابن الريان بن الصلت قال «كتبت الى ابى الحسن استأذنه فى كيد عدو لم يمكن كيده فنهانى عن ذلك و قال كلاما معناه تكفاه فكفيته و الله احسن كفايه ذل و افتقر و مات فى اسوء الناس حالا فى دنياه و دينه».

الاساليب المتبعه فى الطرح الفكرى عند الامام

اشاره

لقد استعمل الامام اساليب معينه لنقل افكاره و كقاعده عامه نلاحظ تطابق الاسلوب مع الظروف المتوفره و سنعرض فى هذا المجال نماذج من اساليب الامام (ع): -

اسلوب الرسائل

لصعوبه الاتصالات المباشره مع الامه اهتم الامام (ع) باسلوب الرسائل التى توصل الفكر الى آيه نقطه يرغب بها دون الانتقال اليها بل يكفى لذلك جهاز معد لمهمه نقل الفكر الاسلامى للقواعد المؤمنه و من امثله هذه الرسائل: ١) «سئل ابوالحسن «عليه السلام» عن التوحيد فقيل له: لم يزل [صفحه ٩٢] الله وحده لا شى ء معه ثم خلق الاشياء بديعا و اختار لنفسه اسماء لم تزل الاسماء و الحروف له معه قديمه؟ فكتب: - لم يزل الله وحده موجودا ثم كون ما اراده لقضائه و لا معقب لحكمه تاهت اوهام المتوهمين و قصر طرف الطارفين و تلاشت اوصاف الواصفين و اضمحلت اقاويل المبطلين عن الدرك لعجيب شأنه او الوقوع بالبلوغ على علو مكانه فهو بالموضع الذى لايتناهى و بالمكان الذى لم يقع عليه عيون باشاره و لاعباره هيهات هيهات!!.» [١٨٣] . ٢) «وحدثنا احمد بن اسحاق قال: كتبت الى ابى الحسن على بن محمد العسكرى اسأله عن الرويه و مافيه الخلق فكتب: لاتجوز الرؤيه ما لم يكن بين الرائى و المرئى هواء ينفذه البصر فمتى انقطع الهواء و عدم الضياء لم تصح الرؤيه و فى جواب اتصال الضياءين الرائى و المرئى وجوب الاشتباه و الله تعالى منزه عن الاشتباه فثبت انه لا يجوز عليه سبحانه الرؤيه بالابصار لان الاسباب لابد من اتصالها بالمسببات.» [١٨۴] . ٣) و من النماذج على استعمال الرسائل فى نشر الفكر رساله الامام الهادى الطويله فى الجبر و التفويض بعد ان كتب اليه بعض الشيعه

عن اختلافهم فی الموضوع. [۱۸۵] .

اسلوب الزیارات

و قـد اهتم الامـام الهادی بطرح خطه الفکری عن طریق زیارات الائمه و قـد خلف لنا فی هـذا المجال مجموعه رائعه من الوثائق الفکریه و من امثله هذه الزیارات: - ۱) زیاره الجامعه الکبری. ۲) زیاره قبر امیرالمؤمنین یوم الغدیر. ۳) زیارات مختصره للائمه: علی بن ابی طالب (ع) و الحسین (ع) و الکاظمین (ع).

الاحادیث

و قد نشـر الامام بعض افکاره عن طریق الکلام الاعتیادی ان اسـتطاع [صفحه ۹۳] الی ذلک سبیلا و فی هـذا المجال نری للامام احادیث مع مختلف الطبقات فی المجتمع مثل ۱) اقطاب السلطه. ۲) الشیعه. ۳) عموم المسلمین.

اسالیب اخری

و هناک اسالیب اخری یتبعها الامام حسب ما یراه ضـروریا فعلی سبیل المثال نذکر الاسالیب التالیه: - ۱) عندما استقدم المتوکل الامام الهادی لیلا اسـتعمل الامام الشـعر فی وعظ المتوکل و قد ذکرت الروایه فی الفصل السابق. ۲) و قد یکون الاسلوب المتبع عبـاره عن اجـابه لسؤال من قبل الحاکم فقـد روی: - «کان المتوکل نـذر ان یتصـدق بمال کثیر ان عافاه الله من علته، فلما عوفی سأل العلماء عن حد المال الکثیر فاختلفوا و لم یصیبوا المعنی، فسأل ابالحسن «علیه السلام» عن ذلک فقال «علیه السلام» یتصدق بثمـانین درهمـا، فسـأل عن عله ذلـک؟ فقـال: ان الله قال لنبیه «صـلی الله علیه و آله» «لقـد نصـرکم الله فی مواطن کثیره» فعـددنا مواطن رسول الله «صـلی الله علیه و آله» فبلغت ثمانین موطنا و سـماها الله کثیره فسـر المتوکل بـذلک و تصـدق بثمانین درهما.» .[۱۸۶]

شعراء العقیده

و قـد کـان الشـعراء الموالون بمثابه اجهزه اعلام لکشف فساد النظام المنحرف و مثالهم فی امامه الهادی ابن الرومی فی قصـیدته الجیمیه الطویله فی ذم العباسیین ورثاء یحیی بن عمر. و من جمله ذلک استعمال الامام للشعر فی مجلس المتوکل العباسی لتبیان قضـیه اهـل البیت سـأل المتوکل ابن الجهم من اشـعر الناس؟ فـذکر شـعراء الجاهلیه و الاسـلام ثم انه سأل الحسن الامام علی بن محمـد الهادی فقال الحمانی [۱۸۷] حیث یقول: - لقـد فاخرتنا من قریش عصابه بمـد خـدود و امتداد اصابع [صـفحه ۹۴] فلما تنازعنا المقال قضـی لنا علیهم بما یهوی نداء الصوامع ترانا سکوتا و الشهید بفضلنا علیهم جهیر الصوت فی کل جامع فان رسول الله احمد جدنا و نحن بنوه کالنجوم الطوالع قال و ماندا الصوامع یا أباالحسن؟ قال

أشهد ان لا اله الا الله و أشهد ان محمدا رسول الله جدی أم جدک؟ فضحک المتوکل ثم قال: هو جدک لاندفعک عنه. [۱۸۸] . و من هذه الروایه نستفید: ۱) استعمال الامام للشعر فی الوقت المناسب لطرح معنی رسالی یریده. ۲) تقییم الشاعر من خلال القضیه الاسلامیه فقد فضل الامام الهادی السید الحمانی علی شعراء الجاهلیه و الاسلام لقوله السابق.

تأثیر الامام علی الناس

اشاره

للأمام دور مباشر فی التأثیر علی بعض الناس و کسبهم للاسلام و التشیع او لزیاده تمسکهم بالاسلام و التشیع و من امثله ذلک:

دعوته للمنحرفین من الشیعه

حدثنی ابوالحسین سعید بن سهیل البصری و کان یلقب بالملاح قال: و کان یقول بالوقف جعفر بن القاسم الهاشمی البصری و کنت معه بسر من رأی اذ رآه ابوالحسن فی بعض الطرق فقال له: الی کم هذه النومه؟ اما آن لک ان تنتبه منها؟... فقلت و الله لاوقفت بعد هذا و قطعت علیه. [۱۸۹] و من هذه الروایه نجد ان الامام کان یحرص علی تنبیه هذه الرجل الذی لم یتضح له الطریق بکل معالمه فقال بالوقف. و قد آمن بامامه الهادی (ع) بعد ان تبین له ذلک و ترک الوقف و قطع بصحه مسیره التشیع تحت قیاده الامام الهادی (ع).

دعوته للترکی

و من نماذج دعوه الامام للناس تأثیره علی رجل ترکی من عموم المسلمین فجعله یؤمن بامامته روی ابوهاشم الجعفری «قال کنت بالمدینه حین مر بها بغا ایام الواثق فی طلب الاعراب فقال ابوالحسن علیه السلام: اخرجوا بنا حتی ننظر الی تعبیه هذا [صفحه ۹۵] الترکی فخرجنا فوقفنا فمرت بنا تعبیته فمر بنا ترکی فکلمه ابوالحسن (ع) بالترکیه فنزل عن فرسه فقبل حافر دابته قال: فحلفت الترکی و قلت له ما قال لک الرجل؟ قال هذا نبی؟ قلت: لیس هذا بنبی قال: دعانی باسم سمیت به فی صغری فی بلاد الترک ما علمه احد الی الساعه.» [۱۹۰] .

مع الأعرابی

و من خلال موقف الامام من الاعرابی نلمح رحمته و رقته مع الموالین لآل محمد و هذه صفه مهمه للقائد مع اتباعه فقد روی «ان ابالحسن (ع) کان یوما قد خرج من سر من رأی الی قریه لمهم عرض له فجاء رجل من الاعراب یطلبه فقیل له: قد ذهب الی الموضع الفلانی فقصده فلما وصل الیه قال له: ماحاجتک؟ فقال انا رجل من اعراب الکوفه المتمسکین بولاء جدک علی بن ابی طالب و قد رکبنی دین فادح فأثقلنی حمله و لم أر من اقصده لقضائه سواک فقال له ابوالحسن طب نفسا و قرعینا ثم انزله فلما اصبح ذلک الیوم قال له ابوالحسن: ارید منک حاجه الله ان تخالفنی فیها فقال الاعرابی: لا اخالفک فکتب ابوالحسن ورقه بخطه معترفا فیها ان علیه للاعرابی مالأعینه فیها یرجع علی دینه و قال: خذ هذا الخط فاذا وصلت الی سرمن رأی احضر الی و عندی جماعه فطالبنی به و اغلظ القول علی فی ترک ایفائک ایاه الله الله فی مخالفتی. فقال:

افعل و اخذ الخط فلما وصل ابوالحسن الى سر من رأى و حضر عنده جماعه كثيرون من اصحاب الخليفه و غيرهم حضر ذلك الرجل و أخرج الخط و طالبه و قال كما اوصاه فألان ابوالحسن له القول و رفقه و جعل يعتذر اليه و وعده بوفائه و طيبه نفسه فنقل ذلك الى الخليفه المتوكل فأمر ان يحمل الى أبى الحسن ثلاثون الف درهم فلما حملت اليه تركها الى ان جاء الرجل فقال: خذ هذا المال فاقضى منه دينك و انفق الباقى على عيالك و اهلك و اعذرنا فقال له الاعرابى: يابن رسول الله و الله ان املى كان يقصر عن ثلث هذا ولكن الله اعلم حيث يجعل رسالته و اخذ المال و انصرف [۱۹۱] . [صفحه ۹۶]

تأثيره على الاصفهانى

حدث جماعه من اهل اصفهان منهم ابوالعباس احمد بن النصر و ابوجعفر محمد بن علويه قالوا كان باصفهان رجل يقال له عبدالرحمن و كان شيعيا فقيل له: ما السبب الذى اوجب عليك القول بامامه على النقى دون غيره من اهل الزمان فقال: شاهدت ما يوجب على ذلك و ذلك انى كنت رجلا فقيرا و كان لى لسان و جرأه فأخرجنى اهل اصفهان سنه من السنين مع قوم آخرين الى باب المتوكل متظلمين و كنا بباب المتوكل يوما اذ خرج الامر باحضار على بن محمد بن الرضا فقلت لبعض من حضر: من هذا الرجل الذى قد امر باحضاره فقيل: هذا رجل علوى تقول الرافضه بامامته ثم قيل: و نقدر ان المتوكل يحضره للقتل فقلت: لا ابرح من هيهنا حتى انظر الى هذا الرجال اى رجل هو قال: فأقبل راكبا على فرس و قد قام الناس صفين يمنه الطريق

و یسرتها ینظرون الیه فلما رأیته وقفت فأبصرته فوقع حبه فی قلبی فجعلت ادعو له فی نفسی بأن یدفع الله عنه شر المتوکل فأقبل یسیر بین الناس و هو ینظر الی عرف دابته لا یلتفت و انا دائم الدعاء له فلما صار الی اقبل علی بوجهه و قال: استجاب الله دعاءک و طول عمرک و کثر مالک و ولدک قال: فارتعدت و وقعت بین اصحابی فسألونی ماشأنک فقلت: خیر و لم اخبرهم فانصرفنا بعد ذلک الی اصفهان ففتح الله علی وجوها من المال حتی ان اغلق بابی علی ما قیمته الف الف درهم سوی مالی خارج داری و رزقت عشره من الاولاد و قد بلغت من عمری نیفا و سبعین سنه و انا اقول بامامه هذا الذی علم ما فی قلبی و استجاب الله دعاءه لی.» [۱۹۲] .

تأثیره علی نصرانی

و قد أثر الامام علی احد النصاری فأقام له الدلیل علی امامته و قد بقی هذا الرجل علی نصرانیته ولکن دعوه الامام وصلت الی ابنه فصار مسلما مواليا کما اخبر الامام (ع) و لعل الواقع هوان الاب اخفی اسلامه عن الناس و اکتفی بالایمان الداخلی و الا فما معنی اعتقاده بولایه ذلک فمات و الناس تظن به النصرانیه حتی اقرب الناس الیه و هو ولده. روی هبه الله بن منصور الموصلی قال: «کان بدیار ربیعه کاتب لها نصرانی یسمی یوسف بن یعقوب [صفحه ۹۷] و کان بینه و بین والدی صداقه قال: فوافانا منزل عند والدی فقال له والدی: فیم قدمت فی هذا الوقت؟ قال: دعیت الی حضره المتوکل و لا ادری ما یراد منی الا انی اشتریت نفسی من الله بمأه دینار و قد

حملتها لعلی بن محمد الرضا علیهم السلام معی فقال له والدی قد وفقت فی هذا و خرج الی حضره المتوکل و جاءنا بعد ایام قلائل فرحا مسرورا مستبشرا فقال له والدی حدثنی حدیثک قال صرت الی سر من رأی و ما دخلتها قط فنزلت فی دار و قلت یجب ان اوصل هذه المأه دینار الی ابن الرضا قبل مصیری الی دار المتوکل و قبل ان یعرف احد قدومی و عرفت ان المتوکل قد منعه من الرکوب و انه ملازم لداره فقلت: کیف اصنع رجل نصرانی یسأل عن دار ابن الرضا لا امن ان ینذر بی فیکون ذلک زیاده فیما احاذره قال: ففکرت ساعه فی ذلک فوقع فی قلبی ان ارکب حماری فی البلد فلا امنعه حیث یذهب لعلی اقف علی معرفه داره من غیر ان اسال احدا فجعلت الدنانیر فی کاغذ و جعلتها فی کمی و رکبت و کان الحمار یتخرق فی الشوارع و الاسواق یمر حیث یشاء الی ان صرت الی باب دار فوقفت الحمار فجهدت ان یزول فلم یزل فقلت للغلام سل لمن هذه الدار فسأل فقیل: انت یوسف بن یعقوب؟ قلت نعم قال: فانزل فاقعدنی فی الدهلیز و دخل فقلت: هذه دلاله اخری من این عرف اسمی و اسم ابی و لیس فی البلد من یعرفنی و لا دخلته قط؟ فخرج الخادم فقال: المأه دینار التی فی کمک فی الکاغذ هاتها فناولته ایاها و قلت هذه ثالثه: و جاء فقال ادخل فدخلت و هو وحده فقال: یا یوسف ما آن لک فقلت: یا مولای قد بان لی من البرهان مافیه کفایه لمن اکتفی فقال: هیهات انک لاتسلم ولکن سیسلم و لدک فلان و هو من

شیعتنا یا یوسف ان اقواما یزعمون ان ولایتنا لا تنفع امانک کذبوا والله انها لتنفع امض فیما وافیت له فانک سترى ما تحب فمضیت الى باب المتوکل فنلت کما اردت و انصرفت. قال هبه الله: «فلقیت ابنه بعد هذا و هو مسلم حسن التشیع فأخبرنی ان اباه مات على النصرانیه و انه اسلم بعد موت ابیه و کان یقول: انا مؤمن ببشاره مولای (ع).» [۱۹۳] . [صفحه ۹۸]

من نماذج عمل الامام فی التربیه و الاعداد الفکری

قال فتح بن یزید الجرجانی قال ضمنی و اباالحسن الطریق حین منصرفی من مکه الى خراسان و هو صائر الى العراق فسمعته و هو یقول: من اتقى الله یتقی و من أطاع الله و یطاع قال: فتلطفت فی الوصول الیه فسلمت علیه فرد على السلام و أمرنی بالجلوس و اول ما ابتدأنی به ان قال: یا فتح من اطاع الخالق لم یبال بسخط المخلوق و من اسخط الخالق فایقن ان یحل به الخالق سخط المخلوق و ان الخالق لا یوصف الا بما وصف به نفسه و أنی یوصف الخالق الذی تعجز الحواس ان تدرکه و الاوهام ان تناله و الخطرات ان تحده و الابصار عن الاحاطه به جل عما یصفه الواصفون و تعالى عما ینعته الناعتون نأی فی قربه و قرب فی نأیه فهو فی نأیه قریب و فی قربه بعید کیف الکیف فلا یقال کیف و أین الأین فلا یقال این اذ هو منقطع الکیفیه و الأینیه هو الواحد الاحد الصمد لم یلد و لم یولد و لم یکن له کفوا احد فجل جلاله ام کیف یوصف بکنهه محمد صلى الله علیه و آله و قد قرنه الجلیل باسمه و شرکه فی عطائه و

اوجب لمن اطاعه جزاء طاعته اذ يقول: «و ما نقموا الا أن أغناهم الله و رسوله من فضله». و قال يحكى: قول من ترك طاعته و هو يعذبه بين اطباق نيرانها و سرابيل قطرانها: «يا ليتنا اطعنا الرسولا» ام كيف يوصف بكنهه من قرن الجليل طاعتهم بطاعه رسوله حيث قال: «اطيعوا الله و اطيعوا الرسول و أولى الامر منكم»و قال: «ولو ردوه الى الرسول و الى أولى الامر منهم و قال: ان الله يأمركم أن تؤدوا الامانات الى اهلها» و قال «فسئلوا اهل الذكر ان كنتم لا تعلمون». يا فتح كما لا يوصف الجليل جل جلاله و الرسول و الخليل و ولد البتول فكذلك لا يوصف المؤمن المسلم لامرنا فنبينا افضل الانبياء و خليلنا افضل الاخلاء و وصيه اكرم الاوصياء اسمها افضل الاسماء و كنيتهما افضل الكنى و اجلاها لو لم يجالسنا الا كفو لم يجالسنا احد ولو لم يزوجنا الاكفو لم يزوجنا احد، اشد الناس تواضعنا اعظمهم حلما و انداهم كفا و امنعهم كنفا ورث عنهما اوصياؤهما علمهما فاردد اليهم الامر و سلم اليهم، اماتك الله مماتهم و احياك حياتهم اذا شئت رحمك الله. [صفحه ۹۹] قال فتح: فخرجت فلما كان من الغد تلطفنا فى الوصول اليه فسلمت عليه فرد على السلام فقلت: يابن رسول الله اتذن لى فى مسأله اختلج فى صدرى امرها ليلتى؟ قال سل و ان شرحتها فلى و ان أمسكتها فلى فصحح نظرك و تثبت فى مسألتك واضع الى جوابها سمعك و لا تسأل مسأله تعينت و اعن بما تعتنى به فان العالم و المتعلم شريكان فى الرشد مأموران بالنصيحه منهيان عن الغش و اما الذى اختلج فى صدرك

ليلتك فان شاء العالم انبأك ان الله لم يظهر على غيبه احدا الا من ارتضى من رسول فكل ما كان عند الرسول كان عند العالم و كل ما اطلع عليه الرسول فقد اطلع اوصياؤه عليه لئلا تخلو ارضه من حجه يكون معه علم يدل على صدق مقالته و جواز عدالته يا فتح عسى الشيطان اراد اللبس عليك فادهمك فى بعض ما اودعتك و شككك فى ما انبأتك حتى اراد ازالتك عن طريق الله و صراطه المستقيم فقلنا: متى ايقنت انهم كذا فهم ارباب معاذ الله أنهم مخلوقون مربوبون مطيعون لله داخرون راغبون فاذا جاءك الشيطان من قبل ما جاءك فاقمعه بما انبأتك به، فقلت له: جعلت فداك فرجت عنى و كشفت ما لبس الملعون على بشرحك فقد كان اوقع فى خلدى انكم ارباب. قال: فسجد ابوالحسن و هو يقول فى سجوده: راغما لك يا خالقى داخرا خاضعا قال: فلم يزل كذلك حتى ذهب ليلا- ثم قال: يا فتح كدت ان تهلك و تهلك و ماضر عيسى اذا هلك من هلك فاذهب اذا شئت رحمك الله. فقال: فخرجت و انا فرح بما كشف الله عنى من اللبس فانهم هم و حمدت الله على ما قدرت عليه فلما كان فى المنزل الاخر دخلت عليه و هو متك و بين يديه حنطه مقلوه يعبث بها و قد كان اوقع الشيطان فى خلدى انه لا ينبغى ان يأكلوا و يشربوا اذ كان ذلك آفه و الامام غير مأوف فقال: اجلس يا فتح فان لنا بالرسل أسوه كانوا يأكلون و يشربون و يمشون فى الاسواق و كل جسم مغذو بهذا الا الخالق الرازق لانه جسم الأجسام و هو لم يجسم

و لم يجز ابتناه و لم يتزايد و لم يتناقص مبرء من ذاته ماركب فى ذات من جسمه الواحد الاحد الصمد الذى لم يلد و لم يولد و لم يكن له كفوا احد منشى ء الاشياء مجسم الاجسام و هو السميع العليم اللطيف الخبير الرؤوف الرحيم تبارك و تعالى [صفحه ۱۰۰] عما يقول الظالمون علوا كبيرا لو كان كما وصف لم يعرف الرب من المربوب و لا الخالق من المخلوق و لا المنشى ء من المنشأ ولكنه فرق بينه و بين من جسمه و شيأ الاشياء اذ كان لا يشبهه شى ء يرى و لا يشبه شيئا.» (كشف لغمه فى معرفه الائمه ص ۳۸۸ - ۳۸۶).

تقييم الامام لدعاه الاسلام

أ) «روى عن الحسن العسكرى عليه السلام: انه اتصل بأبى الحسن على بن محمد العسكرى عليه السلام: ان رجلا من فقهاء شيعته كلم بعض النواصب فأفحمه بحجته حتى ابان عن فضيحته فدخل الى على بن محمد عليه السلام و فى صدر مجلسه دست عظيم منصوب و هو قاعد خارج الدست و بحضرته خلق من العلويين و بنى هاشم فمازال يرفعه حتى اجلسه فى ذلك الدست و أقبل عليه فاشتد ذلك على اولئك الاشراف فاما العلويه فأجلوه عن العتاب و اما الهاشميون فقال له شيخهم: يابن رسول الله هكذا تؤثر عاميا على سادات بنى هاشم من الطالبيين و العباسيين؟ فقال عليه السلام: اياكم و ان تكونوا من الذين قال الله تعالى فيهم: «الم تر الى الذين اوتوا نصيبا من الكتاب يدعون الى كتاب الله ليحكم بينهم ثم يتولى فريق منهم و هم معرضون» أترضون بكتاب الله حكما؟ قالوا: بلى. قال: اليس الله يقول: «يا ايها الذين امنوا اذا قيل لكم تفسحوا فى المجالس فافسحوا يفسح الله لكم

الی قوله یرفع الله الذین امنوا منکم و الذین اوتوا العلم درجات» فلم یرض للعالم المؤمن الا ان یرفع علی من لیس بمؤمن اخبرنی عنه قال: «یرفع الله الذین آمنوا منکم و الذین اوتوا العلم درجات» او قال: «یرفع الذین اتوا شرف النسب درجات» او لیس قال الله: «هل یستوی الذین یعلمون و الذین لایعلمون» فکیف تنکرون رفعی لهذا لما رفعه الله ان کسر هذا (لفلان) الناصب بحجج الله التی علمه ایاها لأفضل له من کل شرف فی النسب. فقال العباسی: یابن رسول الله قد اشرفت علینا هو ذا تقصیر بنا عمن لیس له نسب کنسبنا و ما زال منذ اول الاسلام یقدم الافضل [صفحه ۱۰۱] فی الشرف علی من دونه فیه. فقال علیه السلام: سبحان الله الیس عباس بایع ابابکر و هو (تیمی) و العباس (هاشمی) او لیس عبدالله بن عباس کان یخدم عمر بن الخطاب و هو (هاشمی) ابوالخلفاء و عمر (عدوی) و ما بال عمر ادخل البعداء من قریش فی الشوری و لم یدخل العباس فان کان رفعنا لمن لیس بهاشمی علی هاشمی منکرا فانکروا علی عباس بیعته لابی بکر و علی عبدالله بن عباس خدمته لعمر بعد بیعته فان کان ذلک جائزا فهذا جائز فکانما القم الهاشمی حجرا» (الاحتجاج ص ۲۶۰ - ۲۵۹). و ما نفهمه من هذه الروایه: ۱- موقفنا لرجل من فقهاء الشیعه یتحدد برده علی رجل معاد منحرف و فضحه ۲- تعظیم الامام لهذا الرجل و تقدیمه علی الهاشمیین من العلویین و العباسیین و اجلاسه فی صدر المجلس. ۳- تضایق الأشراف من هذا التقییم الاسلامی الرفیع لهذا الفقیه الجلیل لعدم استیعابهم للقیمه الاسلامیه للانسان. ۴- رد الامام (ع)

على هذا الموقف اللا اسلامى للأشراف فقد بين درجات الناس كما يلى: - ١- الدرجه الاولى المؤمن العالم. ٢- الدرجه الثانيه المؤمن غير العالم. ٣- الدرجه الثالثه غير المؤمن. لذلك فالفضل كل الفضل للمؤمن العالم و لا يرفع النسب من وضعه ايمانه و علمه. ب) «روى عن على بن محمد الهادى عليه السلام انه قال: لولا من يبقى بعد غيبه قائمكم عليه السلام من العلماء الداعين اليه والدالين عليه و الذابين عن دينه بحجج الله و المنقذين لضعفاء عبادالله من شباك ابليس و مردته و من فخاخ النواصب لما بقى احد الا ارتد عن دين الله ولكنهم الذين يمسكون ازمه قلوب ضعفاء الشيعه كما يمسك صاحب السفينه سكانها اولئك هم الافضلون عندالله عزوجل» [١٩۴] . و فى هذا الحديث اثبت الامام قيمه العالم الداعى للقائم من ال محمد و انه هو القائد المنقذ للامه من شرور ابليس و المعادين للحق. [صفحه ١٠٢]

نظرات فى العلاقات الحركيه زمن الامام الهادى

ملاحظات

أ) لعلاقه الموضوع بروايات الكشى حول فارس بن حاتم القزوينى لذلك ينبغى مراجعتها. ب) من هذه الروايات نكتشف عده علاقات حركيه بين الامام و شيعته تتضح لنا من خلال توصيل الاوامر حول قضيه معينه تهم التشيع ج) ان هذه العلاقات امثله على الموضوع و تعطى فكره عنه ولكنها لا تستوعبه و تضع بعض النقاط ولكنها لاترسم كل الصوره فان مثل هذه المواضيع لخصوصيتها تعتبر من الامور التى لا تكشف على صعيد واسع.

العلاقه الاولى

١) ابراهيم بن محمد يكتب رساله للامام الهادى (ع) بخصوص فتنه فارس و خلافاته مع على بن جعفر [١٩۵] التى وصلت الى حد تبرأ بعضهم من بعض ليعرف رأى الامام فى الموضوع. ٢) جواب الامام: - أ) التأييد لعلى بن جعفر و انه لا يمكن ان يقاس بفارس المنحرف. ب) التحذير من فارس و عدم ادخاله بشى ء من امور الشيعه. ج) دعوه الامام (ع) ابراهيم ان يقصد على بن جعفر فيما يحتاج اليه. د) ان لابراهيم مركزا شيعيا مهما فى بلده لذلك يقول له الامام و من اطاعك. ه) من الممكن ان يكون هناك عده رجال فى ذلك البلد لهم مركز ابراهيم و لهم من يطيعهم. و عدم ذكر ذلك فى الروايه لا يعنى عدمه بل القرينه تشير الى وجود مثل هذا فلو كان ابراهيم هو القائد لجميع الشيعه فى بلده فما هو دور على بن جعفر؟ لذلك فمن المتوقع ان يكون هناك عده رجال غيره. ٣) من خلال التحليل السابق و مراجعه النص نستدل على وجود علاقه فى تلك المنطقه يمكن تركيبها باشكل التالى: [صفحه ١٠٣] الامام الهادى (ع) على بن جعفر الهمدانى (ممثل الامام فى ذلك البلد) ابراهيم بن

محمد (قائد شیعی فی ذلک البلد) المطیعون لابراهیم (بعض من القواعد الشیعیه فی ذلک البلد) س ۱ و ص ۰۰ الخ (قاده شیعه فی ذلک البلد مثل ابراهیم) المطیعون لهم (بعض من القواعد الشیعیه فی ذلک البلد)

العلاقه الثانیه

۱) الامر الصادر للشیعه: قتل الفاسق المنحرف فارس بن حاتم. ۲) ارسل الامام الهادی رساله لرجل من الشیعه اسمه جنید لتنفیذ المهمه المطلوبه. ۳) قام جنید المذکور بمایلی: - أ) اختیار رجل اخر لتنفیذ العملیه و کان هذا الرجل اخوه. ب) وضع خطه دقیقه لتنفیذ العملیه. ج) من خلال الروایه التی تبین اختفاء الساطور و هواداه القتل المستعمل تبین وجود عنصر اخر لاخفاء السلاح لایعرفه اخو جنید. ۴) من خلال التحلیل السابق و مراجعه النص ینکشف لنا وجود عناصر مکلفه بمهمه الاغتیال للذین یشکلون مخاطر قویه علی المسیره و یمکننا ان نوضح مخططا لهذه العلاقه بالشکل التالی: [صفحه ۱۰۴] الامام الهادی (ع) (الامر بالعملیه) جنید (المخطط للعملیه) اخو الجنید (المنفذ للعملیه) عنصر اخر (لاخفاء السلاح ومساعده المنفذ)

العلاقه الثالثه

۱) وجود مجموعه من الشیعه منهم ابومحمد الرازی و لا نعرف هل هو رئیس القوم او انه رجل منهم. ۲) تبلیغ الامام رساله بواسطه رسول منه حول امر تفسیق فارس القزوینی. ۳) یمکن صیاغه العلاقه

العلاقه الرابعه

۱) الامام یأمر العمری بأمر یتعلق بقضیه فارس بن حاتم. ۲) العمری یوصل امر الامام الی علی بن عبدالغفار بتوجیه رجل ثقه فی طلب رجل اخر اسمه علی بن عمرو العطار دون تحدید العمری لاسم الرجل الذی سیقوم بالمهمه و قد حدد للمکلف الدار التی ینزل بها علی العطار. ۳) اختیار علی بن عبدالغفار لابی یعقوب یوسف بن السخت للقیام بالمهمه لانه اوثق من یعرفه من اصحابه. ۴) دخل الرجل الی الدار فوجد فارسا فأخفی المهمه المکلف بها [صفحه ۱۰۵] بدعوی انه جاء لیحل مشکله لعلی بن عمر مع جماعه سماهم بأولاد سنان. ۵) بعد توفر المجال المناسب اخبر ابویعقوب علی بن عمر بالواقع و ان امر الامام قد صدر بلعن فارس القزوینی و ان لا یدفع له من المال الذی یحمله شیئا. ۶) من خلال التحلیل السابق یمکننا تصور العلاقه باشکل التالی: الامام الهادی (ع) العمری (رح) علی بن عبد الغفار ابو یعقوب یوسف بن السخت (الرجل المکلف بمهمه اخبار علی بن عمر و العطار بامر القزوینی)

ملاحظه

ان العلاقات الحرکیه المذکوره آنفا لاتکشف الهیکل الحرکی العام للتشیع ولکنها تؤشر فقط علی بعض المعالم و الذی نمیل الیه. هو ان دقه عمل الائمه المعصومین (ع) حالت دون انکشاف ذلک.

التنظیم الاسماعیلی

و نحب هنا ان نذکر السلسله التنظیمیه التی وصلتنا عن الاسماعیلیین الذین تربطهم علاقه الاصل المشترک مع الخط الشرعی

الامامی فانهم یختلفون عن خط الامامه من الامام الکاظم (ع). و نحن اذ ذکرنا هذه السلسله لا نقول بأنها هی نفس السلسله الامامیه الحرکیه ولکن ما نقوله هو وجود تشابه بین السلسلتین بحکم الاصل المشترک و الظروف المشابهه مع وجود الاختلافات التابعه من الخلافات العقائدیه. یقول مصطفی غالب الاسماعیلی المعاصر و أحد المهتمین المختصین [صفحه ۱۰۶] بالدراسات الاسماعیلیه «و عمد رئیس الدعوه ای الامام الی تقسیم الدعاه الی اقسام عدیده کل حسب مقدرته و ضمن اختصاصه و کان هذا التقسیم مشابها لنظام دوره الفلک و لتقسیمات السنه فجعل الامام السنه الزمنیه التی تجمع الشهور و الایام مثلا علی النبی فی عصره او الامام الذی یجمع مراتب الدعوه و الاثنی عشر شهرا مثلا علی رؤساء الدعوه فی الجزائر و یسمون حجج الجزائر ولکل من هؤلاء الحجج ثلاثین داعیا او نقیبا و لکل داع من هؤلاء الدعاه اربعه و عشرین داعیا ماذونا او مکاسرا و لکل مرتبه من هذه المراتب عملا خاصا به فالامام یختار من اتباعه اقواهم لسانا و اصدقهم جنانا و الحنهم بالحجه و اغزرهم علما فیجعله فی مرتبه داعی الدعاه او باب الابواب و هذه المرتبه أعلی مراتب الدعوه و لکل جزیره حجه و هو کبیر دعاه الجزیره و المشرف علی الدعوه فیها و ینوب عن باب الابواب فی عقد مجالس الحکمه

و تلاوه المجالس و الثلاثون داعیا او نقیبا یقومون بهدایه الناس و بث الدعوه فی نفوس المستجیبین و هم الذین یفاتحون الذین دخلوا فی الدعوه بالعلم یاخذوا علیهم العهد و المیثاق و لکل نقیب من هؤلاء اربعه و عشرون داعیا مأذونا مکاسرا و یشترط فی من یتولی هذه المرتبه ان یکون علی علم وافر بمذاهب الفرق الاسلامیه جمیعا متمکنا من اصول مذهبیه و ان یکون لسنا مجادلا.» [۱۹۶] .

العلاقات الخاصه من خلال رسائل الامام الهادی لاصحابه

اشاره

سنذکر ثلاثه رسائل [۱۹۷] بین الامام و بعض وکلائه تبین العلاقات بینهم تکشف نمطا من العلاقات الحرکیه فی العمل الشیعی و باضافتها لغیرها من المفردات تتکون بعض من ملامح الصوره.

الرساله الاولی

«وجدت بخط جبرئیل بن احمد حدثنی محمد بن عیسی الیقطینی قال: کتب (ع) الی ابی علی بن بلال فی سنه اثنتین و ثلاثین و مائتین: بسم الله الرحمن الرحیم. احمد الله الیک و اشکر طوله و عوده و أصلی علی محمد النبی و آله صلوات الله و رحمته علیهم، ثم انی اقمت اباعلی مقام الحسین بن عبد ربه، و ائتمنته علی ذلک بالمعرفه بما عنده [صفحه ۱۰۷] الذی لا یقدمه احد، و قد اعلم انک شیخ ناحیتک فأحببت افرادک و اکرامک بالکتاب بذلک، فعلیک بالطاعه لم و التسلیم الیه جمیع الحق قبلک و ان تحض موالی علی ذلک و تعرفهم من ذلک ما یصیر سببا الی عونه و کفایته، فذلک موفور و توفیر علینا و محبوب لدینا، و لک به جزاء من الله و اجر فان الله یعطی من یشاء ذو الاعطاء و الجزاء برحمته، و انت فی ودیعه الله. و کتبت بخطی و احمد الله کثیرا.»

الرساله الثانیه

«محمد بن مسعود قال: حدثنی محمد بن نصیر قال: حدثنی احمد بن محمد بن عیسی قال: نسخت الکتاب مع ابن راشد الی جماعه الموالی الذین هم ببغداد المقیمین بها و المدائن و السواد و مایلیها» أحمد الله الیکم ما انا علیه من عافیته و حسن عادته و أصلی علی نبیه و آله افضل صلاته و اکمل رحمته و رأفته، و انی اقمت اباعلی بن راشد مقام (علی بن) الحسین بن عبد ربه و من کان قبله من وکلائی، و صار فی منزلته عندی و ولیته ما کان یتولاه غیره من وکلائی قبلکم لیقبض حقی، و ارتضیته لکم و قدمته فی ذلک و هو اهله و موضعه، فصیروا رحمکم

الله الی الـدفع الیه ذلـک و الی، و ان لاـتجعلوا له علی انفسـکم عله فعلیکم بـالخروج عن ذلـک و التسـرع الی طاعه الله و تحلیل اموالکم و الحقن لـدمائکم، و تعاونوا علی البر و التقوی و اتقوا الله لعلکم ترحمون، و اعتصـموا بحبل الله جمیعا و لا تموتن الا و انتم مسـلمون، فقد اوجبت فی طاعته طاعتی و الخروج الی عصیانه عصیانی فالزموا الطریق یاجرکم الله من فضله فان الله بما عنده واسع کریم متطول علی عباده رحیم، نحن و انتم فی ودیعه الله و حفظه و کتبته بخطی و الحمدلله کثیرا».

الرساله الثالثه

«و فی کتاب آخر: و انا آمرک یا ایوب بن نوح ان تقطع الاکثار بینک و بین ابی علی، و ان یلزم کل واحـد منکما ما و کل به و أمر بالقیام فیه بأمر ناحیته، فانکم اذا انتهیتم الی کل ما أمرتم به اسـتغنیتم بذلک عن معاودتی، و آمرک یا أباعلی بمثل ما امرک به ایوب ان لا تقبل من احد من اهل بغداد و المدائن شیئا یحملونه و [صفحه ۱۰۸] لایلی لهم استیذانا علی، و مر من اتاک بشی ء من غیر اهـل ناحیتـک ان یصـیره الی الموکل بناحیته، و آمرک یا اباعلی فی ذلک بمثل ما امرت به ایوب، و لیعمل کل واحد منکما مثل ما امرته به.»

حول الرساله الاولی

أ) الامام الهادی یصدر امرا بتنصـیب ابی علی بن بلال مسؤولا عن احدی النواحی الشـیعیه بدلا من الحسـین بن عبد ربه. ب) امر الحسـین بن عبد ربه. ۱- الطـاعه لأبی علی بن بلال. ۲- تسـلیمه جمیع الحقوق التی عنده. ۳- ان یحض الموالی علی طـاعته. ج) یعتبر الامام اخباره للحسـین بن عبد ربه بمثابه اکرام له لانه یسـتطیع ان یعزله دون ان یعلمه و یأمر الشیعه بترکه لکنه لجلاله قدره تعامل معه الامام بالصوره المذکوره.

حول الرساله الثانیه

أ) الامام الهادی یصـدر امرا بتنصـیب ابی علی بن راشـد مسؤولا عن الشـیعه المقیمین ببغداد و المدائن و السواد و مایلیه بدلا من علی بن الحسـین بن عبد ربه. ب) تولیته ما کان یتولاه مثل: ۱- اخذ الحقوق الشرعیه منهم. ۲- طاعته و الاخذ عنه. ۳- الاستفاده من علمه.

حول الرساله الثالثه

أ) یشـیر الامـام الی وجود حـاله سـلبیه فی العمـل ظهرت بین وکیلین همـا ایوب بن نوح و أبوعلی. ب) الظاهره السـلبیه هی کثره الاختلاط بینهما. ج) یأمرهما الامام: ۱- بتقلیل الاتصال بینهما. [صفحه ۱۰۹] ۲- عدم قبول ای منهما الحقوق او ای شـی ء آخر من اهل ناحیه الاخر. د) یبین الامام لهما انهما لو اتبعا نصحه فلا حاجه لهما بمراجعته لعدم حدوث المشاکل. [صفحه ۱۱۳]

البناء الفکری عند الامام

الدعوه الی التشیع فی زیاره الجامعه الکبری

اشاره

زیاره الجامعه الکبری من النتاجات الفکریه المهمه للامام الهادی (ع) و من الوثائق التی نستل منها ملامح التصور السلیم و فی استعراضنا للزیاره المذکوره و تأشیرنا علی الافکار الاساسیه فیها تنجلی لنا المنهجیه الحرکیه الفکریه.

اصطفاء اهل البیت

یقول (ع) «السلام علیکم یا اهل بیت النبوه و موضع الرساله و مختلف الملائکه و مهبط الوحی و معدن الرحمه و خزان العلم و منتهی الحلم و اصول الکرم و قاده الامم و اولیاء النعم و عناصر الابرار و دعائم الاخیار و ساسه العباد و ارکان البلاد و ابواب الایمان و امناء الرحمن و سلاله النبیین و صفوه المرسلین و خیره رب العالمین و رحمه الله و برکاته.» یحدد الامام فی هذه الکلمه المعانی التالیه. أ) ان الله اختص اهل البیت بکرامته فجعلهم موضع الرساله و مختلف الملائکه و مهبط الوحی. ب) ان هذا الجعل الالهی نابع من الصفات الکمالیه التی یبلغون القمه فیها کالعلم و الحلم و الکرم و الرحمه. ج) کون اهل البیت موضع الرساله و ذلک لاختیار الله لهم نتیجه لتکاملهم لمنصب القیاده العلیا للبشریه و المسلمین فهم دعائم الاخیار و ساسه العباد و ارکان البلاد و ابواب الایمان و امناء الرحمن و سلاله النبیین. [صفحه ۱۱۴]

حرکه اهل البیت

یقول الهادی (ع) «السلام علی ائمه الهدی و مصابیح الدجی و اعلام التقی و ذوی النهی و أولی الحجی و کهف الوری و ورثه الانبیاء و المثل الاعلی و الدعوه الحسنی و حجج الله علی اهل الدنیا و الآخره و الاولی و رحمه الله و برکاته السلام علی محال معرفه الله و مساکن برکه الله و معادن حکمه الله و حفظه سر الله و حمله کتاب الله و اوصیاء نبی الله و ذریه رسول الله صلی الله علیه و آله و رحمه الله و برکاته السلام علی الدعاه الی الله و الأدلاء علی مرضات الله و المستقرین فی امر الله و التامین فی

محبه الله و المخلصین فی توحید الله و المظهرین لأمر الله و نهیه و عباده المکرمین الذین لایسبقونه بالقول و هم بأمره یعملون و رحمه الله و برکاته.» من هذه الکلمات نستفید الامور التالیه: - أ) فی المسیره البشریه ینفرز دائما خطان همان خط الهدی و خط الضلاله و قیادتیهما: ائمه الهدی و ائمه الضلاله، و ائمه اهل البیت هم ائمه الهدی اما غیرهم ممن یتصدی للامامه مخالفا لهم فهو من ائمه الضلال فلذلک لا یکون التلقی الا منهم و لا یکون نهج التحرک الا نهجهم. ب) اما واقع الائمه فهم ذوو الحجی و کهف الوری و ورثه الانبیاء و المثل الاعلی و الدعوه الحسنی التی یحتذی بها. ج) من خلال ما مر نعرف ان حرکه اهل البیت حرکه اصیله ذات عمق فی المسیره النبویه الراشده و کل حرکه تدعی المنهج الدینی او الاصلاح الدنیوی و لا تسیر علی خطاهم فهمی منحرفه. فأهل البیت محل معرفه الله و مساکن برکته و معادن حکمته و حفظه سره و حمله کتابه و اوصیاء نبیه. د) و من مظاهر اصاله اهل البیت فی المسیره الالهیه: ۱) الدعوه الی الله و الادلال الی مرضاته. ۲) الثبات علی امر الله. ۳) الحب التام لله. ۴) الاخلاص فی التوحید. ۵) الاظهار لشعائر الله من امره و نهیه. [صفحه ۱۱۵] ۶) عدم سبق الله بقول و العمل بأمره.

الاسس الفکریه للتشیع

و نستطیع ان نحدد نقاطا توضح الاسس الفکریه التی تقوم علیها دعوه اهل البیت و التی یجب ان تسیر الحرکه الشیعیه علیها و تلتزم بحدودها، یقول (ع): «السلام علی الائمه الدعاه و القاده الهداه و الساده الولاه و الذاده الحماه و اهل

الذکر و أولی الامر و بقیه الله و خیرته و حزبه و عیبه علمه و حجته و صراطه و نوره و برهانه و رحمه الله و برکاته». «اشهد ان لا اله الا الله وحده لا شریک له کما شهد الله لنفسه و شهدت له ملائکته و أولوا العلم من خلقه لا اله الا هو العزیز الحکیم و أشهد ان محمدا عبده المنتجب و رسوله المرتضی ارسله بالهدی و دین الحق لیظهره علی الدین کله ولو کره المشرکون و اشهد انکم الائمه الراشدون المهدیون المعصومون المکرمون المقربون المتقون الصادقون المصطفون المطیعون لله القوامون بأمره العاملون بارادته الفائزون بکرامته اصطفاکم بعلمه و ارتضاکم لغیبه و اختارکم لسره و اجتبکم بقدرته و اعزکم بهداه و خصکم ببرهانه و انتجبکم لنوره و أیدکم بروحه و رضیکم خلفاء فی ارضه و حججا علی بریته و انصار الدینه و حفظه لسره و خزنه لعلمه و مستودعا لحکمته و تراجمه لوحیه و ارکانا لتوحیده و شهداء علی خلقه و اعلاما لعباده و منارا فی بلاد و ادلاء علی صراطه عصمکم الله من الزلل و آمنکم من الفتن و طهرکم من الدنس و أذهب عنکم الرجس و طهرکم تطهیرا فعظمتم جلاله و اکبرتم شانه و مجدتم کرمه و ادمتم ذکره و وکدتم مثاقه و أحکمتهم عقد طاعته و نصحتم له فی السر و العلانیه و دعوتم الی سبیله بالحکمه و الموعظه الحسنه و بذلتم انفسکم فی مرضاته و صبرتم فی جنبه و أقمتم الصلوه و اتیتم الزکوه و أمرتم بالمعروف و نهیتم عن المنکر و جاهدتم فی الله حق جهاده حتی أعلنتم دعوته و بینتم فرائضه و أقمتم حدوده و نشرتم شرایع احکامه

و سننتم سنته وصرتم فی ذلک منه الی الرضا و سلمتم له القضاء و صدقتم من رسله من مضی.» [صفحه ۱۱۶] و مما مر نستفید النقاط التالیه: أ) الائمه هم الدعاه الی الله و القاده الهداه و الساده و الولاه و هم حزب الله و حجته و برهانه. ب) العناصر الفکریه الاساسیه للتشیع. ۱- الایمان بالله وحده لا شریک له. ۲- محمد عبده المنتخب و رسوله المنتجب. ۳- الائمه هم بشر راشدون مهدیون معصومون مکرمون. قیمتهم نابغه من تکریم الله لهم. ج) الجانب العملی لحرکه الائمه. ۱- تعظیم الله و اکبار شانه و تمجید کرمه. ۲- توکید میثاقه و احکام عقد طاعته. ۳- النصح له بالسر و العلن. ۴- الدعوه له بالحکمه و الموعظه الحسنه. ۵- التضحیه المستمره فی سبیل الله ببذل النفس و الصبر علی المکروه. ۶- اقامه الصلاه و ایتاء الزکاه و ممارسه باقی العبادات و الحدود الاسلامیه. ۷- الحفاظ عل سلامه الشریعه من التحریف ۸- التسلیم بالقضاء و القدر. ۹- التأکید علی وحده المسیره النبویه و تصدیق الرسل.

الموالون

و بین الامام انه: أ) هناک صنفان من الناس قسم یوالی اهل البیت فیسیر فی طریق الهدی و اخر یوالی اعداءهم فیسیر فی طریق الضلال یقول (ع): «فالراغب عنکم مارق و اللازم لکم لاحق و المقصر فی حقکم زاهق و الحق معکم و فیکم و منکم و الیکم و انتم اهله و معدنه و میراث النبوه عندکم و ایاب الخلق الیکم و حسابهم علیکم و فصل الخطاب عندکم و آیات الله لدیکم و عزائمه فیکم و نوره و برهانه عندکم و امره الیکم، من و الاکم فقد والی الله و من عاداکم

فقـد عاد الله و من أحبكم فقد أحب [صـفحه ۱۱۷] الله و من ابغضـكم فقـد ابغض الله و من اعتصم بكم فقـد اعتصم بـالله و انتم الصـراط الأقوم و شـهداء دار الفناء و شفعاء دار البقاء و الرحمه الموصوله و الآيه المخزونه و الامانه المحفوظه و الباب المبتلى به الناس من أتيكم نجى و من لم يأتكم هلك، الى الله تـدعون و عليه تدلون و به تؤمنون و له تسـلمون و بأمره تعملون و الى سبيله ترشدون و بقوله تحكمون سعد من والاكم و هلك من عاداكم و خاب من جحدكم و ضل من فارقكم و فاز من تمسك بكم و امن من لجأ اليكم و سـلم من صـدقكم و هدى من اعتصم بكم من اتبعكم فالجنه مأويه و من خالفكم فلنار مثويه و من جحدكم كافر و من حاربكم مشـرك و من رد عليكم فى اسـفل درك من الجحيم. ب) كما ان الموالى لاهل البيت يعلم قيمتهم الحقيقيه عنـدالله لذلك يقول: «أشـهد أن هذا سابق لكم فيما مضـى و جارلكم فيما بقى و ان ارواحكم ونوركم و طينتكم واحده طابت و طهرت بعضـها من بعض خلقكم الله انوارا فجعلكم بعرشه محدقين حتى من علينا بكم فجعلكم فى بيوت أذن الله ان ترفع و يذكر فيها اسـمه و جعل صـلواتنا عليكم و ما خصـنا به من ولايتكم طيبا لخلقنا و طهاره لأنفسـنا و تزكيه لنا و كفاره لـذنوبنا فكنا عنده مسـلمين بفضـلكم و معروفين بتصـديقنا ايـاكم. ج) الرغبه فى انتشـار امرهم و تشـعشع فضـلهم فلاـ يبقى خير الا و أضاءه نورهم الشريف. - «فبلغ الله بكم اشرف محل المكرمين و أعلى منازل المقربين و

أرفع درجات المرسلين حيث لا يلحقه لاحق و لا يفوقه فائق و لا يسبقه سابق و لا يطمع فی ادراکه طامع حتی لا یبقی ملک مقرب و لا نبی مرسل و لا صدیق و لا شهید و لا عالم و لا جاهل و لا دنی و لا فاضل و لا مؤمن صالح و لا فاجر طالح و لا جبار عنید و لا شیطان مرید و لا خلق فیما بین ذلک شهید الا عرفهم جلاله امرکم و عظم خطرکم و کبر شانکم و تمام نورکم و صدق مقاعدکم و ثبات مقامکم و شرف محلکم و منزلتکم عنده و کرامتکم علیه و خاصتکم لدیه و قرب منزلتکم منه.» [صفحه ۱۱۸] د) الاقرار الدائم بمعتقدات اهل البیت و العمل بموجبها: «بأبی أنتم و أمی و أهلی و مالی و أسرتی أشهد الله و أشهدکم انی مؤمن بکم و بما آمنتم به کافر بعدوکم و بما کفرتم به متبصر بشأنکم و بضلاله من خالفکم موال لکم و لاولیائکم مبغض لاعدائکم و معاد لهم سلم لمن سالمکم و حرب لمن حاربکم محقق لما حققتم مبطل لما ابطلتم مطیع لکم عارف بحقکم مقر بفضلکم محتمل لعلمکم.» و من مصادیق الایمان بقضیه اهل البیت قول الامام: «محتجب بذمتکم و معترف بکم مؤمن بأیابکم مصدق برجعتکم منتظر لأمرکم مرتقب لدولتکم آخذ بقولکم عامل بأمرکم مستجیر بکم زائر لکم عائذ بقبورکم مستشفع الی الله عزوجل بکم متقرب بکم الیه و مقدمکم امام طبلتی و حوائجی و ارادنی فی کل احوالی و اموری مؤمن بسرکم و علانیتکم و شاهدکم و غائبکم و أولکم و آخرکم و مفوض فی ذلک کله الیکم و مسلم فیه

معکم و قلبی لکم مسلم و رأیی لکم تبع و نصرتی لکم معده حتی یحیی الله تعالی دینه بکم و یردکم فی ایامه و یظهرکم لعدله و یمکنکم فی ارضه فمعکم معکم لامع غیرکم آمنت بکم و تولیت آخرکم بما تولیت به أولکم و برئت الی الله عزوجل من اعدائکم و من الجبت و الطاغوت و الشیاطین و حزبهم الظالمین لکم الجاحدین لحقکم و المارقین من ولایتکم الغاصبین لأرثکم الشاکین فیکم المنحرفین عنکم ومن کل ولیجه دونکم و کل مطاع سواکم و من الائمه الذین یدعون الی النار فثبتنی الله ابدا ما حییت علی موالاتکم و محبتکم و دینکم و وفقنی لطاعتکم و رزقنی شفاعتکم و جعلنی من خیار مواليکم التابعین لما دعوتم الیه و جعلنی ممن یقتص آثارکم و یسلک سبیلکم و یهتدی بهدیکم و یحشر فی زمرتکم و یکر فی رجعتکم و یملک فی دولتکم و یشرف فی عافیتکم و یمکن فی ایامکم و تقر عینه غدا برؤیتکم، بأبی انتم و امی و نفسی و اهلی و مالی من اراد الله بدأ بکم و من وحده قبل عنکم و من قصده توجه بکم موالی لا أحصی ثناءکم و لا ابلغ من المدح کنهکم و من الوصف قدرکم و انتم نور الاخیار و هداه الابرار و حجج الجبار بکم فتح الله و بکم یختم و بکم ینزل الغیث و بکم یمسک السماء ان تقع علی الارض الا باذنه و بکم ینفس الهم و یکشف الضر و عندکم ما نزلت به رسله و هبطت به ملائکته و الی جدکم - و ان کانت الزیاره لامیرالمؤمنین فعوض و الی جدکم قل و الی اخیک بعث الروح

الامین [صفحه ۱۱۹] آتاکم الله ما لم یؤت احدا من العالمین طأطأ کل شریف لشرفکم و بخع کل متکبر لطاعتکم و خضع کل جبار لفضلکم و ذل کل شی ء لکم و اشرقت الارض بنورکم و فاز الفائزون بولایتکم بکم یسلک الی الرضوان و علی من جحد ولایتکم غضب الرحمن بأبی أنتم و أمی و نفسی و أهلی و مالی ذکرکم فی الذاکرین و اسماؤکم فی الأسماء و أجسادکم فی الاجساد و أرواحکم فی الأرواح و أنفسکم فی النفوس و آثارکم فی الآثار قبورکم فی القبور فما أحلی اسماءکم و أکرم انفسکم و أعظم شأنکم و أجل خطرکم و أوفی عهدکم و أصدق وعدکم کلامکم نور و أمرکم رشد و وصیتکم التقوی و فعلکم الخیر و عادتکم الأحسان و سجیتکم الکرم و شأنکم الحق و الصدق و الرفق و قولکم حکم و حتم و رأیکم علم و حلم و حزم، ان ذکر الخیر کنتم اوله و أصله و فرعه و معدنه و مأویه و منتهاه بأبی انتم و أمی و نفسی کیف أصف حسن ثنائکم و احصی جمیل بلائکم و بکم أخرجنا الله من الذل و فرج عنا غمرات الکروب و أنقذنا من شفا جرف الهلکات و من النار بأبی أنتم و أمی و نفسی بموالاتکم علمنا الله معالم دیننا و أصلح ما کان فسد من دنیانا و بموالاتکم تمت الکلمه و عظمت النعمه و ائتلفت الفرقه و بموالاتکم تقبل الطاعه المفترضه و لکم الموده الواجبه و الدرجات الرفیعه و المقام المحمود و المکان المعلوم عندالله عزوجل و الجاه العظیم و الشأن الکبیر و الشفاعه المقبوله، ربنا آمنا بما انزلت و اتبعنا الرسول فاکتبنا مع

الشاهـدين ربنا لاتزغ قلوبنا بعـد اذ هديتنا و هب لنا من لدنك رحمه انك انت الوهاب سـبحان ربنا ان كان وعد ربنا لمفعولا، يا ولى الله ان بينى و بيـن الله عزوجـل ذنوبـا لاـ يـأتى عليهـا الاـ رضـاكم فبحـق من ائتمنكم على سـره و استرعـاكم امر خلقه و قرن طاعتكم بطاعته لما اسـتوهبتم ذنوبى و كنتم شفعائى فانى لكم مطيع من أطاعكم فقد أطاع الله و من عصاكم فقد عصى الله و من أحبكم فقد أحب الله و من أبغضـكم فقد أبغض الله اللهم انى لووجدت شفعاء اقرب اليك من محمد و أهل بيته الأخيار و الائمه الاـبرار لجعلتهـم شـفعائى فبحقهـم الـذى اوجبـت لهـم عليـك اسألـك ان تـدخلنى فى جمله العـارفين بهم و بحقهم و فى زمره المرحومين بشـفاعتهم انك ارحم الراحمين و صلى الله على محمد و آله الطاهرين و سلم كثيرا و حسبنا الله و نعم الوكيل.» - من هـذه الفقرات نحدد النقاط التاليه: [صـفحه ۱۲۰] ۱- الايمـان بايابهم و قيام دولتهم. ۲- زياره قبورهم. ۳- الايمان بالرجعه. ۴- الايمان بسـرهم و علانيتهم. ۵- الاسـتعداد لنصـره دولتهم لحد التمكين فى الارض. ۶- البراءه من عـدوهم. ۷- فرح المؤمن بما رزقه الله على يـد اهـل البيت و اعتقاده لهـذا المعنى. ۸- وحده المسـلمين السـليمه لاتتم الا تحت لوائهم (ع). ۹- الايمان بهم لا يكون عاطفيا بل يكون عن وعى و ادراك و بحث و تمحيص «اللهم انى لو وجدت شفعاء اقرب اليك من محمد و اهل بيته...»

الامام على بن ابى طالب و يوم الغدير

أ) لقد طرح الامام الهادى (ع) فى زياره اميرالمؤمنين يوم الغدير [۱۹۸] مفاهيم مهمه تتعلق باميرالمؤمنين و خطه و هى مما ينبغى للرسالى ان يعرفها

و یعیشها. ب) من هو الامام علی (ع). یقول الهادی (ع). «السلام علی محمد رسول الله خاتم النبیین و سید المرسلین و صفوه رب العالمین امین الله علی وحیه و عزائم امره و الخاتم لما سبق و الفاتح لما استقبل و المهیمن علی ذلک کله و رحمه الله و برکاته و صلواته و تحیاته. السلام علی انبیاء الله و رسله و ملائکته المقربین و عباده الصالحین السلام علیک یا أمیرالمؤمنین و سید الوصیین و وارث علم النبیین و ولی رب العالمین و مولای و مولی المؤمنین و رحمه الله و برکاته.» و من هذا القول نعرف من هو الامام علی و کما اراد الله ان یعرفنا به فهو: ۱- سید الوصیین. ۲- وارث علم النبین. [صفحه ۱۲۱] ۳- ولی رب العالمین. ۴- مولی المؤمنین و بضمنهم الائمه کما یصرح بذلک الهادی (ع). ج) علاقه الامام (ع) بالله عزوجل: یقول (ع): «السلام علیک یا مولای یا امیرالمؤمنین یا أمین الله فی ارضه و سفیره فی خلقه و حجته البالغه علی عباده السلام علیک یا دین الله القویم و صراطه المستقیم السلام علیک ایها النبأ العظیم الذی هم فیه مختلفون و عنه یسألون.» و من هذا القول نعرف انه: ۱- امین الله فی ارضه. ۲- سفیره الی خلقه. ۳- حجته البالغه علی عباده. ۴- دین الله القویم و صراطه المستقیم. د) علاقه الامام (ع) بالرسول (ص) یقول (ع) «السلام علیک یا سید المسلمین یعسوب المؤمنین و امام المتقین و قائد الغر المحجلین و وارث علمه و امینه علی شرعه و خلیفته فی امته و اول من آمن بالله و صدق بما أنزل علی نبیه و اشهد

انه قد بلغ عن الله ما أنزله فيک فصدع بأمره و أوجب على أمته فرض طاعتک و ولايتک و عقد عليهم البيعه لک و جعلک أولى بالمؤمنين من انفسهم كما جعله الله كذلک ثم أشهد الله تعالى عليهم فقال الست قد بلغت فقالوا اللهم بلى فقال: اللهم اشهد و كفى بک شهيدا و حاكما بين العباد فلعن الله جاحد ولايتک بعد الاقرار و ناكث عهدک بعد الميثاق و اشهد انک وفيت بعهد الله تعالى و ان الله تعالى موف لک بعهده و من اوفى بما عاهد عليه الله فسيؤتيه اجرا عظيما و اشهد انک اميرالمؤمنين الحق الذى نطق بولايتک التنزيل و اخذ لک العهد على الامه بذلک الرسول.» و من هذا القول نعرف انه: ۱- اخو رسول الله. [صفحه ۱۲۲] ۲- وصى رسول الله. ۳- وارث علمه. ۴- امينه على شرعه. ۵- خليفته فى امته. ۶- و قد بلغ الرسول (ص) ما انزل اليه بحق اميرالمؤمنين (ع) فقد: - صرح بامره. - اوجب على الامه طاعته. - عقد البيعه له. - جعله أولى بالمؤمنين من انفسهم. - أشهد على ذلک الله امام الالاف المتحشده. ه) المقارنه بين الامام و غيره من المسلمين: يقول (ع): «السلام عليک يا اميرالمؤمنين آمنت بالله و هم مشركون و صدقت بالحق و هم مكذبون و جاهدت و هم محجمون و عبدت الله مخلصا له الدين صابرا محتسبا حتى اتيک اليقين الا لعنه الله على الظالمين.» و) تجاره الامام و اهله. و قد باع الامام على و اخوه و عمه انفسهم لله فاشتراها منهم انزل بحقهم آيه مباركه مدون بها عقد البيع و الشراء. «و اشهد انک و عمک و

اخاک الذین تاجرتم بنفوسکم فأنزل الله فیکم (ان الله اشتری من المؤمنین انفسهم و اموالهم بأن لهم الجنه یقاتلون فی سبیل الله فیقتلون و یقتلون وعدا علیه حقا فی التوریه و الانجیل و القرآن و من أوفی بعهده من الله فاستبشروا ببیعکم الذی بایعتم به و ذلک هو الفوز العظیم التائبون العابدون الحامدون السائحون الراکعون الساجدون الامرون بالمعروف و الناهون عن المنکر و الحافظون لحدود الله و بشر المؤمنین).» ز) تقییم الناس من خلال علاقتهم بأمیرالمؤمنین (ع). یقول الهادی (ع) «اشهد یا امیرالمؤمنین أن الشاک فیک ما آمن بالرسول الامین و ان العادل بک غیرک عاند عن الدین القویم الذی [صفحه ۱۲۳] ارتضاه لنا رب العالمین و أکلمه بولایتک یوم الغدیر.» ج) نفسیه امیرالمؤمنین فی المسیره الاسلامیه: یقول (ع): «و اشهد انک لم تزل للهوی مخالفا و للتقی محالفا و علی کظم الغیظ قادرا و عن الناس عافیا غافرا و اذا عصی الله ساخطا و اذا اطیع الله راضیا و بما عهد الیک عاملا- راعیا لما استحفظت حافظا لما استودعت مبلغا ما حملت منتظرا ما وعدت اشهد انک ما تقیت ضارعا و لا أمسکت عن حقک جازعا و لا- أحجمت عن مجاهده غاصبیک ناکلا و لا اظهرت الرضی بخلاف ما یرضی الله مداهنا و لا وهنت لما اصابک فی سبیل الله و لا- ضعفت و لا- استکنت عن طلب حقک مراقبا معاذ الله ان تکون کذلک بل اذ ظلمت احتسبت ربک و فوضت الیه امرک و ذکرتهم فما اذکروا و وعظتهم فما اتعظوا و خوفتهم الله فما تخوفوا و أشهد انک یا امیرالمؤمنین جاهدت فی الله حق جهاده حتی دعاک الله الی جواره و

قبضک الیه باختیاره و ألزم اعداءک الحجه بقتلهم ایاک لتکون الحجه لک علیهم مع مالک من الحجج البالغه علی جمیع خلقه.» لقد قل انصار الامام لانه هو الحق و طلاب الحق قلیل فی کل زمان ولکن مع هذه القله سار الامام فی طریقه مستلهما العزه و النصر من الله. یقول الهادی (ع): «و انت القائل لا- تزیدنی کثره الناس حولی عزه و لا تفرقهم عنی وحشه ولو أسلمنی الناس جمیعا لم اکن متضرعا اعتصمت بالله فعززت و اثرت الاخره علی الاولی فزهدت و أیدک الله و هداک و اخلصک و اجتبیک فما تناقضت افعالک و لا اختلفت اقوالک و لا تقلبت احوالک و لا ادعیت و لا افتریت علی الله کذبا و لا شرهت الی الحطام و لا دنسک الاثام و لم تزل علی بینه من ربک و یقین من امرک تهدی الی الحق و الی صراط مستقیم اشهد شهاده حق و أقسم بالله قسم صدق ان محمدا و آله صلوات الله علیهم سادات الخلق و انک مولای و مولی المؤمنین و انک عبدالله و ولیه و اخو الرسول و وصیه و وارثه و انه القائل لک و الذی بعثنی بالحق ما آمن بی من کفر بک و لا أقر بالله من جحدک و قد ضل من صدعنک و لم یهتد الی الله و لا الی من لا یهتدی بک هو قول ربی عزوجل (و انی لغفار لمن تاب و آمن و عمل صالحا ثم اهتدی) الی ولایتک مولای فضلک [صفحه ۱۲۴] لا- یخفی و نورک لایطفأ و ان من جحدک الظلوم الاشقی مولای انت الحجه علی العباد و الهادی الی الرشاد و العده

للمعاد مولای لقد رفع الله فی الاولی منزلتک و أعلی فی الاخره درجتک و بصرک ما عمی علی من خالفک و حال بینک و بین مواهب الله لک.» ط) اعمال امیرالمؤمنین. لقد اوضح الامام الهادی القانون الذی یتحکم بحیاه امیرالمؤمنین او المبادی ء التی تقوم علیها حیاته بقوله: السلام علیک یا امیرالمؤمنین عبدت الله مخلصا و اتبعت سنه نبیه و أقمت الصلوه و اتیت الزکوه و امرت بالمعروف و نهیت عن المنکر ما استطعت مبتغیا ما عندالله راغبا فیما وعدالله لا تحفل بالنوائب و لا تهن عند الشدائد و لا تحجم عن محارب.» ان هذه الاسس هی: ۱- الاخلاص فی العباده. ۲- الاخلاص فی سبیل الله و الصبر علی مصائب الطریق. ۳- العمل بکتاب الله و سنه نبیه. ۴- اقامه شعار الدین کاقامه الصلاه و ایتاء الزکاه و الامر بالمعروف و النهی عن المنکر. ی) افک من نسب فضائل امیرالمؤمنین لغیره: یقول الهادی (ع) «افک من نسب غیر ذلک الیک و افتری باطلا علیک و اولی لمن عند عنک لقد جاهدت فی الله حق الجهاد و صبرت علی الاذی صبر احتساب و انت اول من آمن بالله و صلی له و جاهد و ابدی صفحته فی دار الشرک و الارض مشحونه ظلاله و الشیطان یعبد جهره.» لقد عمل المنحرفون علی اضفاء الصفات التی امتاز بها الامام علی (ع) عن غیره و انه من الافک نسب صفات امین الله فی ارضه لغیره. فعلی اولئک الذین ذادوا الحق عن امیرالمؤمنین لعنه الله یقول الهادی (ع): «فلعن الله مستحلی الحرمه منک و ذائدی الحق عنک و اشهد انهم الأخسرون الذین تلفح وجوههم النار و هم فیها کالحون.» [صفحه

۱۲۵] ک) ذکر الامام فی القرآن: و قد تطرق الامام الهادی الی نماذج من الآیات القرآنیه الکریمه التی ذکرت مواقف و فضائل امیرالمؤمنین فقال (ع): «و اشهد انک المعنی بقول العزیز الرحیم و ان هذا صراطی مستقیما فاتبعوه و لا تتبعوا السبل فتفرق بکم عن سبیله ضل والله و أضل من اتبع سواک و عند عن الحق من عاداک. «و الذی نطق القرآن بتفضیله قال الله تعالی (و فضل الله المجاهدین علی القاعدین اجرا عظیما درجات منه و مغفره و رحمه و کان الله غفورا رحیما) و قال الله تعالی (أجعلتم سقایه الحاج و عماره المسجد الحرام کمن آمن بالله و الیوم الآخر و جاهد فی سبیل الله لا یستوون عند الله و الله لا یهدی القوم الظالین الذین آمنوا و هاجرو و جاهدوا فی سبیل الله بأموالهم و أنفسهم اعظم درجه عندالله و اولئک هم الفائزون یبشرهم ربهم برحمه منه و رضوان و جنات لهم فیها نعیم مقیم خالدین فیها ابدا ان الله عنده أجر عظیم) اشهد انک المخصوص بمدحه الله المخلص لطاعه الله لم تبغ بالهدی بدلا و لم تشرک بعباده ربک احدا و ان الله تعالی استجاب لنبیه صلی الله و علیه و آله فیک دعوته ثم امره باظهار ما اولاک لأمته اعلاء لشأنک و أعلانا لبرهانک و دحضا للأباطیل و قطعا للمعاذیر فلما اشفق من فتنه الفاسقین و اتقی فیک المنافقین أوحی الیه رب العالمین (یا أیها الرسول بلغ ما أنزل الیک من ربک و ان لم تفعل فما بلغت رسالته و الله یعصمک من الناس) فوضع علی نفسه اوزار المسیر و نهض فی رمضاء الهجیر فخطب و اسمع و نادی

فأبلغ ثم سألهم اجمع فقال هل بلغت؟ فقالوا اللهم بلى فقال اللهم: اشد ثم قال الست أولى بالمؤمنين من انفسهم؟ فقالوا بلى فأخذ بيدك و قال من كنت مولاه فهذا على مولاه اللهم و ال من والاه و عاد من عاداه و انصر من نصره و اخذل من خذله فما آمن بما انزل الله فيك على نبيه الا قليل و لا زاد اكثرهم غير تخسير و لقد انزل الله تعالى فيك من قبل و هم كارهون يا ايها الذين امنوا من يرتد منكم عن دينه فسوف ياتى الله بقوم يحبهم و يحبونه اذله على المؤمنين اعزه على الكافرين يجاهدون فى سبيل الله و لا يخافون لومه لائم ذلك فضل الله يؤتيه من يشاء و الله واسع عليم انما وليكم الله و رسوله و الذين آمنوا الذين يقيمون الصلوه [صفحه ۱۲۶] و يؤتون الزكاه و هم راكعون و من يتول الله و رسوله و الذين آمنوا فان حزب الله هم الغالبون ربنا آمنا بما أنزلت و اتبعنا الرسول فاكتبنا مع الشاهدين ربنا لا تزغ قلوبنا بعد اذ هديتنا و هب لنا من لدنك رحمه انك انت الوهاب اللهم انا نعلم ان هذا هو الحق من عندك فالعن من عارضه و استكبر و كذب به و كفر و سيعلم الذين ظلموا اى منقلب ينقلبون. السلام عليك يا أميرالمؤمنين و سيد الوصيين و أول العابدين و أزهد الزاهدين و رحمه الله و بركاته و صلواته و تحياته انت مطعم الطعام على حبه مسكينا و يتيما و أسيرا لوجه الله و لا نزيد منهم جزاء و لا شكورا و أنزل فيك الله تعالى و يؤثرون على انفسهم ولو

کـان بهم خصاصه و من یوق شـح نفسه فاولئک هم المفلحون و انت الکاظم للغیظ و العافی عن الناس و الله یحب المحسـنین و انت الصابر فی البأساء و الضـراء و حیت البأس و انت القاسم بالسویه و العادل فی الرعیه و العالم بحدود الله من جمیع البریه و الله تعـالی أخبر عمـا أولاـک من فضـله بقوله أفمن کـان مؤمنا کمن کان فاسـقا لا یسـتوون اما الـذین امنوا و عملوا الصالحات فلهم جنات المأوی نزلا بما کانوا یعملون و انت المخصوص بعلم التنزیل و حکم التأویل و نص الرسول. لا تأخـذک فی الله لومه لائم فی مدح الله تعالی لک غنی عن مدح المادحین و تقریظ الواصـفین قال الله تعالی «من المؤمنین رجال صدقوا ما عاهدوا الله علیه فمنهم من قضـی نحبه و منهم من ینتظر و مـا بـدلوا تبـدیلا» و لمـا رایت ان قتلت الناکثین و القاسـطین و المارقین.» ل) ثقه الامام بمسـیرته: لقد سار الامام بطریق الجهاد و کله ثقه بحقه و صدق دعوته یصف الامام الهادی (ع) هذه الحاله فیقول (ع): «و أشـهد أنک ما أقـدمت و لا أحجمت و لا نطقت و لا أمسـکت الا بأمر من الله و رسوله قلت و الـذی نفسـی بیده لقد نظر الی رسول الله صلی الله علیه و آله اضـرب بالسیف قدما فقال یا علی انت منی بمنزله هارون من موسی الا انه لا نبی بعدی و اعلمک ان موتک و حیوتک معی و علی سـنتی فوالله ما کذبت و لا کذبت و لا ضللت و لا ضل بی و لا نسیت ماعهد الی ربی و انی لعلی بینه من ربی بینها لنبیه و بینها

النبی لی و انی لعلی الطریق الواضح الفظه لفظا، صدقت والله و قلت الحق فلعن الله من [صفحه ۱۲۷] ساواک بمن ناواک والله جل اسمه یقول هل یستوی الذین یعلمون و الذین لا یعلمون فلعن الله من عدل بک من فرض الله علیه ولایتک و انت ولی الله و اخو رسوله و الذاب عن دینه.» و من هذه الکلمه نعرف التلاحم و الترابط التام بین الرسول و الامام فهو منه بمنزله هارون من موسی الا انه لانبی بعده و کفی بهذه الکلمه تأییدا علی تلاحم الامام بالرسول. م) الامام (ع) و حروب الرسول (ص) و قد بین الامام (ع) دور الامام علی (ع) فی حروب رسول الله و کیف کان السباق الی سوح الجهاد فی یوم بدر و الاحزاب و غیرها... «و لک المواقف المشهوده و المقامات المشهوره و الأیام المذکوره یوم بدر و یوم الاحزاب اذ زاغت الأبصار و بلغت القلوب الحناجر و تظنون بالله الظنونا هنالک ابتلی المؤمنون و زلزلوا زلزالا شدیدا و اذ یقول المنافقون و الذین فی قلوبهم مرض ما وعدنا الله و رسوله الا غرورا و اذ قالت طائفه منهم یا أهل یثرب لا مقام لکم فارجعوا و یستأذن فریق منهم النبی یقولون ان بیوتنا عوره و ما هی بعوره ان یریدون الا فرارا و قال الله تعالی و لما رأی المؤمنون الاحزاب قالوا هذا ما وعدنا الله و رسوله و صدق الله و رسوله و ما زادهم الا ایمانا و تسلیما فقتلت مرهم و هزمت جمعهم ورد الله الذین کفروا بغیظهم لم ینالوا خیرا و کفی الله المؤمنین القتال و کان الله قویا عزیزا، و یوم أحد اذ

یصعدون و لا یلوون علی احد و الرسول یدعوهم فی اخریهم و انت تذود بهم المشرکین عن النبی ذات الیمین و ذات الشمال حتی ردهم الله تعالی عنکما خائفین و نصر بک الخاذلین و یوم حنین علی ما نطق به التنزیل اذ أعجبتکم کثرتکم فلم تغن عنکم شیئا و ضاقت علیکم الارض بما رحبت ثم ولیتم مدبرین ثم انزل الله سکینته علی رسوله و علی المؤمنین و المؤمنون انت و من یلیک و عمک العباس ینادی المنهزمین یا أصحاب سوره البقره یا أهل بیعه الشجره حتی استجاب له قوم کفیتهم المؤونه و تکفلت دونهم المعونه فعادوا آیسین من المثوبه راجین وعد الله تعالی بالتوبه و ذلک قول الله جل ذکره ثم یتوب الله من بعد ذلک علی من یشاء و انت حائز درجه الصبر فائز بعظیم الأجر و یوم خیبر اذ أظهر الله خور [صفحه ۱۲۸] المنافقین و قطع دابر الکافرین و الحمدلله رب العالمین و لقد کانوا عاهدوا الله من قبل لایولون الأدبار و کان عهد الله مسؤولا مولای انت الحجه البالغه و المحجه الواضحه و النعمه السابغه و البرهان المنیر فهنیئا لک بما آتیک الله من فضل و تبا لشانئک ذی الجهل شهدت مع النبی صلی الله علیه و آله جمیع حروبه و مغازیه تحمل الرایه امامه و تضرب بالسیف قدامه ثم لحزمک المشهور و بصیرتک فی الامور أمرک فی المواطن و لم یکن علیک امیر.» ن) سنه الامام فی الحرب مع اعدائه: یقول الامام الهادی (ع) «و کم من امر صدک عن امضاء عزمک فیه التقی و اتبع غیرک فی مثله الهوی فظن الجاهلون انک عجزت عما الیه انتهی ضل و

الله الظان لذلك و ما اهتدى و لقد اوضحت ما أشكل من ذلك لمن توهم و امترى بقولك صلى الله عليك قد يرى الحول القلب وجه الحيله و دونها حاجز من تقوى الله فيدعها رأى العين و ينتهز فرصتها من لا- حريجه له فى الدين صدقت و خسر المبطلون، و اذ ما كرك الناكثان فقالا نريد العمره فقلت لهما لعمركما ما تريد ان العمره لكن تريد ان الغدره فأخذت البيعه عليهما و جددت الميثاق فجدا فى النفاق فلما نبهتهما على فعلهما أغفلا و عادا و ما انتفعا و كان عاقبه امرهما خسرا، ثم تلاهما اهل الشام فسرت اليهم بعد الاعذار و هم لا يدينون دين الحق و لا يتدبرون القرآن همج رعاع ضالون و بالذى أنزل على محمد فيك كافرون و لأهل الخلاف عليك ناصرون و قد امر الله تعالى باتباعك و ندب المؤمنين الى نصرك و قال عزوحل يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله و كونوا مع الصادقين مولاى بك ظهر الحق و قد نبذه الخلق اوضحت السنن بعد الدروس و الطمس فلك سابقه الجهاد على تصديق التنزيل ولك فضيله الجهاد على تحقيق التأويل و عدوك و عدو الله جاحد لرسول الله يدعى باطلا و يحكم جائرا و يتأمر غاصبا و يدعو حزبه الى النار و عمار يجاهدو ينادى بين الصفين الرواح الرواح الى الجنه و لما استسقى فسقى اللبن كبر و قال: قال لى رسول الله صلى الله عليه و آله و آخر شرابك من الدنيا ضياح من لبن تقتلك الفئه الباغيه فاعترضه ابوالعاديه الفزارى فقتله فعلى ابى العاديه لعنه الله و لعنه ملائكته و رسله [صفحه ۱۲۹] اجمعين و على من

سل سيفه عليك و سللت عليه يا اميرالمؤمنين من المشركين و المنافقين الى يوم الدين و على من رضى بما ساءك و لم يكرهه و أغمض عينه و لم ينكر أو اعان عليك بيد او لسان او قعد عن نصرك او خذل عن الجهاد معك او غمط فضلك و جحد حقك او عدل بك من جعلك الله اولى به من نفسه، ثم محنتك يوم صفين و قد رفعت المصاحف حيله و مكرا فأعرض الشك و عرف الحق و اتبع الظن اشبهت محنه هرون اذ أمره موسى على قومه فتفرقوا عنه و هرون ينادى بهم و يقول يا قوم انما فتنتم به و ان ربكم الرحمن فاتبعونى و أطيعوا أمرى قالوا لن نبرح عليه عاكفين حتى يرجع الينا موسى و كذلك انت لما رفعت المصاحف قلت يا قوم انما فتنتم بها و خدعتم فعصوك و خالفوا عليك و استدعوا نصب الحكمين فأبيت عليهم و تبرأت الى الله من فعلهم و فوضته اليهم فلما أسفر الحق و سفه المنكر و اعترفوا بالزلل و الجور عن القصد اختلفوا من بعده و الزموك على سفه التحكيم الذى ابيته و أحبوه و حظرته و اباحوا ذنبهم الذى اقترفوه و انت على نهج بصيره و هدى و هم على سنن ضلاله و عمى فما زالوا على النفاق مصرين و فى الغى مترددين حتى أذاقهم الله و بال أمرهم فأمات بسيفك من عاندك فشقى و هوى و احيى بحجتك من سعد فهدى صلوات الله عليك غاديه و رائحه و عاكفه و ذاهبه فما يحيط المادح وصفك و لا يحبط الطاعن فضلك انت احسن الخلق عباده و اخلصهم زهاده و أذبهم عن الدين

اقمت حدود الله بجهدك و فللت عساكر المارقين بسيفك تخمد لهب الحروب ببنانك و تهتك ستور الشبه ببيانك و تكشف لبس الباطل عن صريح الحق.» س) صيغ غير مباشره فى حرب الامام: و قد لجأ الاعداء الى صيغ غير مباشره لحرب اميرالمؤمنين يقول الهادى (ع): «صلوات الله عليك و رحمه الله و بركاته و سلامه و تحياته و على الائمه من الك الطاهرين انه حميد مجيد و الامر الاعجب و الخطب الافظع بعد جحدك حقك غصب الصديقه الطاهره الزهراء سيده النساء فدكا ورد شهادتك و شهاده السيدين سلالتك عتره المصطفى صلى الله عليكم و قد أعلى الله تعالى على الامه درجتكم و رفع منزلتكم و أبان [صفحه ۱۳۰] فضلكم و شرفكم على العالمين فأذهب عنكم الرجس و طهركم تطهيرا قال الله عزوجل ان الانسان خلق هلوعا اذا مسه الشر جزوعا و اذا مسه الخير منوعا الا المصلين فاستنى الله تعالى نبيه المصطفى و انت يا سيد الاوصياء من جميع الخلق فما أعمه من ظلمك عن الحق ثم افرضوك سهم ذوى القربى مكرا و احادوه عن اهله جورا فلما آل الأمر اليك اجريتهم على ما أجريا رغبه عنهما بما عندالله لك فأشبهت محنتك بهما محن الانبياء عليهم السلام عند الوحده و عدم الانصار و اشبهت فى البيات على الفراش الذبيح عليه السلام اذ اجبت كما اجاب و اطعت كما اطاع اسمعيل صابرا اذ قال له يا بنى انى ارى فى المنام انى اذبحك فانظر ماذا ترى قال يا أبت افعل ما تؤمر ستجدنى ان شاء الله من الصابرين و كذلك انت لما أباتك النبى صلى الله عليه و آله و أمرك ان تضجع فى مرقده واقيا له

بنفسک أسرعت الی اجابته مطیعا و لنفسک علی القتل موطنا فشکر الله تعالی طاعتک و أبان عن جمیل فعلک بقوله جل ذکره و من الناس من یشری نفسه ابتغاء مرضات الله.» و من هذه الاسالیب: ۱- غصب الصدیقه الطاهره الزهراء فدکا. ۲- رد شهادته بخصوص فدک. ۳- قتل ولدیه الحسنین انتقاما منه. ۴- منع سهم ذوی القربی عنه و لم یستطع اعادته عندما آل الحکم الیه لرسوخ سنه المنافقین و قله المناصرین. ص) نهایته (ع). و قد اعلم الرسول امیرالمؤمنین بمصیره و هو القتل و الی هذا یشیر الامام الهادی (ع) فیقول: «و صدقک رسول الله صلی الله علیه و آله وعده فأوفیت بعهده قلت اما آن ان تخضب هذه من هذه أم متی یبعث اشقاها و اثقا بأنک علی بینه من ربک و بصیره من امرک قادم علی الله مستبشر ببیعک الذی بایعته به و ذلک هو الفوز العظیم.» ق) نهج المؤمنین فی مخالفه اعداء امیرالمؤمنین. و قد بین الامام الهادی اصناف المعادین لامیرالمؤمنین و لعنهم [صفحه ۱۳۱] بقوله: «اللهم العن قتله انبیائک و اوصیاء انبیائک بجمیع لعناتک و اصلهم حر نارک و العن من غصب ولیک حقه و أنکر عهده و جحده بعد الیقین و الاقرار بالولایه له یوم اکملت له الدین اللهم العن قتله امیرالمؤمنین و من ظلمه و اتباعهم و انصارهم اللهم العن ظالمی الحسین و قاتلیه و المتابعین عدوه و ناصریه و الراضین بقتله و خاذلیه لعنا و بیلا اللهم ألعن اول ظالم ظلم آن محمد و ما نعیهم حقوقهم اللهم خص اول ظالم و غاصب لآل محمد باللعن و کل مستن بما سن الی یوم القیمه اللهم صل علی

محمد و ال محمد خاتم النبیین و علی علی سید الوصیین و آله الطاهرین و اجعلنا بهم متمسکین و بولایتهم من الفائزین الآمنین الذین لا خوف علیهم و لا هم یحزنون.»

الزیاره تعبیر عن التلاحم بین القاعده و القیاده

اشاره

الزیاره من الممارسات العبادیه التی رکز الائمه علیها و المتتبع لتراثهم یشخص هذه الحقیقه بوضوح تام لا لبس فیه. و قد سار الهادی (ع) علی المنهاج نفسه فترک لنا تراثا غنیا فی هذا المجال. و سندرس دور الامام الهادی فی تعمیق المفاهیم و الخط من خلال الزیارات:

الحث علی زیاره الائمه

لقد حث الامام علی الزیاره مع ترکیز علی زیاره الحسین (ع) فقد روی عن الصدوق ان «ابراهیم بن عقبه قال کتبت الی الامام علی النقی (ع) عن زیاره الحسین علیه السلام و زیاره الامام موسی بن جعفر و الامام محمد النقی علیهماالسلام ای اسأله عن أیهما افضل فکتب الی ابوعبدالله (ع) المقدم و زیارتهما اجمع و اعظم اجرا. [۱۹۹] . قال علیه السلام: ان لله بقاعا یحب ان یدعی فیها فیستجیب لمن دعاه و الحیر منها. [۲۰۰] . و الحیر هو الحائر الحسینی. لقد علم الامام موالیه و انصاره صیغا لزیاره الائمه فقد روی عنه [صفحه ۱۳۲] مایلی: ۱- الزیاره الجامعه الکبری و هی عامه و شامله لجمیع الائمه (ع) ۲- الزیاره التی زار بها الامام جده امیرالمؤمنین یوم الغدیر و هی طویله. ۳- زیاره مختصره لامیرالمؤمنین. ۴- زیاره مختصره للحسین الشهید. ۵- زیاره مختصره للکاظمین. و قد اراد الامام ان یربط بین المؤمنین و بین آل محمد عن طریق زیارتهم فحث علی زیاره المخلصین من آل محمد فی الاماکن التی لم یدفن بها امام معصوم فقد حث اهل الری علی زیاره عبدالعظیم الحسنی و عادلها بزیاره الحسین (ع) بالنسبه لاهل الری. [۲۰۱] .

صیغه الزیاره

و لم یکتف الامام باعداد هذه الزیارات المفیده بل حدد صیغا لکیفیه الزیاره تربط الانسان بالله ربطا عمیقا. «روی الصدوق ایضا فی الفقیه و العیون عن موسی بن عبدالله النجفی انه قال للامام علی النقی علیه السلام علمنی یا ابن رسول الله (ص) قولا اقوله بلیغا کاملا اذا زرت واحدا منکم فقال اذا صرت الی الباب فقف و اشهد الشهادتین ای قل اشهد ان لا اله الا الله وحده لا شریک له و

اشهد ان محمدا صلی الله علیه و آله عبده و رسوله و انت علی غسل فاذا دخلت و رأیت القبر فقف و قل الله اکبر ثلاثین مره ثم امش قلیلا و علیک السکینه و الوقار و قارب بین خطاک ثم قف و کبر الله عزوجل ثلاثین مرد ثم ادن من القبر و کبر الله اربعین مره تمام مائه تکبیره.»

الزیاره فی ظروف الارهاب

اشاره

لقد عانی الشیعه زمن لمتوکل الوانا من الخسف و الارهاب و القتل و السجن ولکن و مع کل هذه الظروف القاسیه استمر الامام بالحث علی الزیاره. و قد وجدنا فی تراث الامام زیارات مختصره نعتقد ان سبب اختصارها کونها معده لتلک الظروف التی لا تحتمل ان یطیل المؤمن مکوثه قریبا من قبر الامام. و قد مر معنا فی فصل سابق [صفحه ۱۳۳] ما فعله المتوکل بقبر الحسین و کیف وضع المسالح علی الطریق لمطارده الزوار. و هذه نماذج من الزیارات: -

زیاره امیرالمؤمنین

«روی الکلینی عن ابی الحسن الثالث الامام علی بن محمد النقی (ع) قال: تقول عند قبر امیرالمؤمنین (ع) السلام علیک یا ولی الله انت اول مظلوم و اول من غصب حقه صبرت و احتسبت حتی اتاک الیقین فاشهد انک لقیت الله و انت شهید عذب الله قاتلک بأنواع العذاب و جدد علیه العذاب جئتک عارفا بحقک مستبصرا بشأنک معادیا لأعدائک و من ظلمک القی علی ذلک ربی ان شاء الله یا ولی ان لی ذنوبا کثیره فاشفع لی الی ربک فان لک عندالله مقاما و ان لک عندالله جاها و شفاعه و قد قال الله تعالی و لا یشفعون الالمن ارتضی.» [۲۰۲] .

زیاره الحسین

«روی الکلینی عن الامام علی النقی (ع) قال تقول عند الحسین (ع): السلام علیک یا أباعبدالله السلام علیک یا حجه الله فی ارضه و شاهده علی خلقه السلام علیک یابن رسول الله السلام علیک یابن علی المرتضی السلام علیک یابن فاطمه الزهراء اشهد انک قد اقمت الصلوه و اتیت الزکوه و امرت بالمعروف و نهیت عن المنکر و جاهدت فی سبیل الله حتی اتاک الیقین فصلی الله علیک حیا و میتا.» ثم تضع خدک الأیمن علی القبر و تقول «اشهد انک علی بینه من ربک جئت مقرا بالذنوب لتشفع لی عند ربک یابن رسول الله.» [۲۰۳] .

زیاره الکاظمین

«روی الشیخ الجلیل جعفر بن محمد بن قولویه القمی فی کتاب کامل الزیاره عن الامام علی النقی (ع) قال: فی زیاره کل من الامامین: السلام علیک یا من بد الله فی شانه أتیتک زائرا عارفا بحقک معادیا لاعدائک موالیا لاولیائک فاشفع لی عند ربک یا مولای» [۲۰۴] . [صفحه ۱۳۴] و قد ذهب الی ما ذهبنا الیه بخصوص هذه الزیارات الحجه الشیخ عباس القمی فقال «اقول کان عصر صدور هذه الزیارات عصر التقیه الشدیده و لاجل ذلک کان المعصومون علیهم السلام یعلمون الشیعه زیارات قصیره

صیانه لهم عن طاغیه الزمان.» [۲۰۵] .

تعین القبور

و قد دأب الاعداء علی تشکیل الامه المؤمنه بالبدیهیات و مثال ذلک تشکیکهم بموضع قبر امیرالمؤمنین (ع) و قد وقف الائمه أمام هذه المحاولات فرسخوا الحق و ثبتوا الواقع. و قد شارک الامام الهادی (ع) فی تثبیت موضع قبر جده امیرالمؤمنین کباقی الائمه لجعل الموضوع بدیهیه لا یرقی الیها شک [۲۰۶] .

الدعوه الی الامام الذی یأتی بعده

ان الدعوه الی الامام القادم عمل اساس فی مسیره الائمه لذلک حرص الرسول (ص) الاعظم علی تثبیت الوصی الذی من بعده و هکذا استمر الائمه امام بعد امام و هذا شأن امامنا الهادی (ع) فقد نص علی الامام الحسن العسکری (ع) لتوضیح معالم المسیره و القیاده الشرعیه. بعض النصوص الداله علی امامه ابی محمد العسکری (ع). ۱- النص الاول: عن علی بن عمر النوفلی قال: کنت مع ابی الحسن (ع) فی صحن داره فمر بنا محمد ابنه، فقلت: جعلت فداک هذا صاحبنا بعدک؟ فقال لا، صاحبکم بعدی ابنی الحسن. ۲- النص الثانی: عن علی بن جعفر قال: کنت حاضرا حین توفی ابوالحسن (ع) دعا ابنه الحسن فقال یابنی احدث لله شکرا فقد احدث فیک امرا. ۳- النص الثالث: عن عبدالله بن مروان الانباری قال: کنت حاضرا عند مضی ابی جعفر محمد بن علی فجاء ابوالحسن فوضع له کرسی فجلس علیه و حوله اهل بیته و ابومحمد ابنه قائم بناحیته فلما فرغ من امر أبی جعفر [صفحه ۱۳۵] التفت الی ابی محمد (ع) فقال یا بنی احدث لله شکرا فقد احدث فیک امرا. ۴- النص الرابع: عن علی بن عمرو العطار قال: دخلت علی ابی الحسن و ابوجعفر ابنه - اعنی محمدا - فی الاحیاء و انا اظنه هو القائم من بعده فقلت له: جعلت فداک من اخص

من ولدک؟ فقال: لا تخصوا احدا حتی یخرج الیکم امری؟ قال: فکتب الی فی الاکبر من ولدی، قال: و کان ابومحمد اکبر من جعفر. ۵- النص الخامس: عن سعد بن عبدالله، عن جماعه من بنی هاشم منهم الحسن بن الحسن الافطس انهم حضروا یوم توفی محمد بن علی بن محمد دار أبی الحسن (ع) لیعزوه و قد بسط له فی صحن داره و الناس جلوس حوله قالوا: فقدرنا ان یکون حوله یومئذ من آل ابی طالب و سائر بنی هاشم و بنی عباس مائه و خمسون رجلا سوی مواليه و سائر الناس اذ نظر الی الحسن بن علی ابنه فقد جاء مشقوق الجیب حتی قام عن یمینه و نحن لا نعرفه فنظر الیه ابوالحسن علیه السلام ساعه، ثم قال: یا بنی احدث لله شکرا فقد احدث فیک امرا، فبکی الفتی و استرجع و قال: الحمدلله رب العالمین و قدرنا ان له فی ذلک الوقت عشرین سنه، فیومئذ عرفناه و علمنا انه قد اشار الیه بالامامه و اقام مقامه. ۶- النص السادس: و بهذا الاسناد، عن اسحاق بن محمد، بن یحیی، عن ابی بکر الفهفکی قال: کتب الی ابوالحسن علیه السلام ابومحمد ابنی اصح آل محمد غریزه و اوثقهم حجه و هو الاکبر من ولدی و هو الخلف، و الیه ینتهی عری الامامه و احکامها و ما کنت سائلی عنه فسله عنه، فعنده ما تحتاج الیه و معه آله الامامه.

التبشیر بالامام المهدی

ان تبشیر کل امام بالقائم من آل محمد عمل مرکزی یشترک به جمیع الائمه (ع) یسبقهم فی ذلک جدهم رسول الله (ص) و قد بین [صفحه ۱۳۶] الامام الهادی هویه الامام المهدی القائم و انه حفیده ابن الحسن العسکری. و فیما یلی من

الروايات تبيان للمقصود: النص الاول: «روى على بن ابراهيم عن عبد (الله) احمد الموصلى عن الصقر ابن ابى دلف قال: لما حمل المتوكل سيدنا ابى الحسن جئت اسأل عن خبره قال فنظر الى حاجب المتوكل فأصر ان ادخل اليه فادخلت فقال: يا صقر مأشانك فقلت: خيرا ايها الاستاذ قال: اقعد قال الصقر: و اخذ بى ما تقدم و ما تاخر و قلت: اخطأت فى المجى ء و قال: فنحوا الناس عنه ثم قال ما شأنك و فيم جئت لعلك جئت تسأل خبر مولاك فقلت له و من مولاى مولاى اميرالمؤمنين فقال: اسكت مولاك هو الحق فلا تحتشنى فانى على مذهبك فقلت: الحمدلله فقال: تحب ان تراه فقلت نعم فقال اجلس حتى يخرج صاحب البريد قال: فلما خرج قال لغلام له: خذ بيد الصقر فأدخله الى الحجره التى فيها العلوى المحبوس و دخل بينه و بينه قال فأدخلنى الحجره و أومأ الى بيت فدخلت فاذا هو جالس على صدر حصير و بحذاه قبر محفور قال: فسلمت فرد ثم امرنى بالجلوس فجلست ثم قال لى: يا صقر ما أتى بك قلت: يا سيدى جئت أتعرف خبرك قال: ثم نظرت الى القبر فبكيت فنظر الى ثم قال: يا صقر لا ـ عليك لن يصلوا الينا بسوء فقلت: الحمدلله: ثم قلت: يا سيدى حديث يروى عن النبى لا ادرى معناه قال و ما هو قلت قوله: «لا تعادوا الايام فتعاديكم» ما معناه فقال: نعم الايام نحن ما قامت السماوات و الارض فالسبت اسم رسول الله صلى الله عليه و آله و الاحد اميرالمؤمنين و الاثنين الحسن و الحسين و الثلاثاء على بن الحسين و محمد بن على و جعفر بن محمد و الاربعاء

موسی بن جعفر و علی بن موسی و محمد بن علی و انا و الخمیس ابنی الحسن و الجمعه ابن ابنی الیه یجتمع عصابه الحق و هو الذی یملؤها قسطا و عدلا کما ملئت جورا و ظلما فهذا معنی الایام فلا تعادوهم فیعادوکم فی الاخره ثم قال: ودع و اخرج فلا آمن علیک.» [۲۰۷] . النص الثانی: و بهذا الاستناد عن الصقر بن ابی دلف قال: سمعت علی بن [صفحه ۱۳۷] محمد بن علی الرضا علیهم السلام یقول: الامام بعدی الحسن ابنی و بعد الحسن ابنه القائم الذی یملأ الارض قسطا و عدلا کما ملئت جورا و ظلما.» [۲۰۸] . النص الثالث: «روی علی بن ابرهیم عن ابیه عن علی بن صدقه عن علی بن عبدالغفار قال: لما مات ابوجعفر الثانی کتبت الشیعه الی ابی الحسن صاحب العسکر یسألونه عن الاخر فکتب (ع): الامر بی مادمت حیا فاذا نزلت بی مقادیر الله تبارک و تعالی اتاکم الخلف منی فانی لکم بالخلف من بعد الخلف. و روی اسحاق بن محمد بن ایوب قال: سمعت اباالحسن علی بن محمد (ع) یقول: صاحب هذا الامر من یقول الناس لم یولد بعد.» [۲۰۹] .

الرد علی الشبهات الفلسفیه (رساله الامام فی الجبر و التفویض)

ان الرد علی الشبهات الفلسفیه و الانحرافات الفکریه من المجالات المهمه لعمل الائمه و قد ابتلی العالم الاسلامی بظهور طبقه من المتفلسفین الذین یحاولون زعزعه الامه بأفکارها الاسلامیه و قد تصدی الائمه (ع) للرد علی هذه الشبهات و للامام الهادی (ع) رد علی شبهه الجبر و التفویض. فی رساله طویله و مرکزه افتتحها بقوله: من علی بن محمد، سلام علیکم و علی من اتبع الهدی و رحمه الله و برکاته، فانه ورد علی کتابکم و فهمت

ماکتبتم من اختلافکم فی دینکم و خوضکم فی القدر و مقاله من یقول منکم بالجبر و من یقول بالتفویض و تفرقکم فی ذلک و تقاطعکم و م اظهر من العداوه بینکم، ثم سألتمونی عنه و بیانه لکم و فهمت ذلک کله. [۲۱۰] . و قد تعرض الامام علیه السلام فیها الی مفاهیم عمیقه تدخل فی فهم قضیه الجبر و التفویض و بعد الاحاله علی قراءه هذه الرساله المهمه (انظر ملحق هذا الکتاب) تثبت النقاط التالیه حولها: - أ) لوجود اختلافات فکریه بین اتباع الامام فی موضع الجبر و التفویض نتیجه لرواج الفکر الفلسفی آنذاک. کتبوا الی الامام الهادی (ع) یشرحون له حالهم و یطلبون منه تبیان النظره الصحیحه [صفحه ۱۳۸] فی الموضوع. ب) منهج الامام فی الرد علی المستفسرین. وضع الامام (ع) مقدمات قبل الرد علی مسأله الجبر و التفویض و هذه المقدمات: ۱- القاعده الاولی: «ان الامور لاتخلو من معنیین اما حق فیتبع او باطل فیجتنب» ۲- القاعده الثانیه: «اجتمعت الامه علی ان القرآن حق لاریب فیه» ۳- القاعده الثالثه: «اذا شهد القرآن بتصدیق خبر و تأکیده و أنکر الخبر طائفه من الأمه لزمهم الأقرار به ضروره حیث اجتمعت فی الاصل علی تصدیق الکتاب» ۴- القاعده الرابعه: بعد ذلک یضع الامام قاعده اخری مفادها: «الاخذ عن اهل البیت لأنهم معدن العلم و الحکمه و عندهم الاجابه علی المهمات» وضع الامام هذه المقدمات کمدخل لمناقشه قضیه الجبر و التفویض علی اسس ثابته قویمه. ج) الاجابه: یعتمد الامام الهادی (ع) علی کلمه مختصره للامام الصادق (ع) بخصوص الموضوع فیستفیض بشرحها فیقدم للمسلمین خیر بحث فی الجبر و التفویض. و یبین الامام ان هناک ثلاثه اتجاهات فی

التعامل مع المسأله هی: ۱- القول بالجبر. ۲- القول بالتفویض. [صفحه ۱۳۹] ۳- القول بالمنزله بین المنزلتین لاجبر و لا تفویض بل أمر بین أمرین و هذه المدرسه هی مدرسه أهل البیت و قد أقام الامام الهادی الأدله علی هذه النظره. ۴- العناصر التی تقوم فکره المنزله بین المنزلتین و هی خمسه نثبتها ادناه: أ) صحه الخلق: کمال الخلق للانسان و کمال الحواس و ثبات العقل و التمییز و اطلاق اللسان بالنطق. ب) تخلیه السرب: عدم وجود الرقیب علیه یمنعه او یجبره علی عمل و الا فهو فی حل من امره. ج) المهله فی الوقت: العمر و هو من حد ما تجب علیه المعرفه الی اجل الوقت ای من وقت تمییزه و بلوغ الحلم الی ان یأتیه الأجل. د) الزاد و الراحه: هو الجده و البلغه التی یستعین بها العبد علی ما امره الله به. ه) السبب المهیج للفاعل علی فعله: و هو النیه التی هی داعیه الانسان الی جمیع الافعال و حاستها القلب فمن فعل فعلا لم یعقد قلبه علیه لم یقبل الله منه عملا الا بصدق النیه.

التشیع و التصوف الکاذب

فی روایه ابن حمزه و السید المرتضی عن الشیخ المفید باسناده عن محمد بن الحسین بن أبی الخطاب انه قال: کنت مع الهادی علی بن محمد (ع) فی مسجد المدینه فأتاه جماعه من أصحابه منهم ابوهاشم الجعفری و کان رجلا بلیغا و کانت له منزله عظیمه عنده ثم دخل المسجد جماعه من الصوفیه و جلسوا فی جانبه حلقه مستدیره ثم اخذوا بالتهلیل فقال (ع): لا تلتفتوا الی هؤلاء الخداعین، فانهم خلفاء الشیاطین و مخربوا قواعد الدین، یتزهدون لراحه الاجسام، و یتهجدون لتقیید الانام و یتجوعون عمرا

حتی یـذبحوا للایکاف حمرا لا یهللون الا لغرور الناس و لا یقللون الغـذاء الا للالتباس و الاختلاف اورادهم الرقص و التصدیه و اذکارهم الترنم و تغتیه فلا یتبعهم الا السفهاء لا یعتقد بهم الا الحمقاء فمن ذهب الی زیاره واحد منهم حیا أو میتا فکأنما ذهب [صفحه ۱۴۰] الی زیـاره الشـیطان و عبـاده الاوثـان و من اعان احـدا منهم فکأنما اعان یزیـد و معاویه و أباسـفیان. فقال رجل من اصـحابه: من کـان معترفا بحقوقکم؟ قال: فنظر الیه شـبه المغضب و قال (ع): دع ذا من اعترف بحقوقنا لم یـذهب فی عقوقنا. اما تـدری ان اخس الطوائف الصوفیه و الصوفیه کلهم من مخالفینـا و طریقتهم مغـایره لطریقتنـا و ان هم الاـ نصاری و مجوس هـذه الاـمه اولئـک الـذین یجهـدون فی اطفـاء نـور الله و الله متم نوره ولو کره الکـافرون.» [۲۱۱] . دأب بعض المسـلمین علی اتخـاذ طقـوس و اعمـال لاـ تلتقی مع روح الاسـلام المشـرقه و عبـادته المربیه فلجؤا الی دق الـدفوف وهز الرؤوس و الاجسـام و التکلم بمبهم الکلاـم من التمتمات و الهمسات و النفخات و الهلوسات و اطلقوا علی انفسـهم الصوفیه المأخوذ من لبس الصوف المشـیر الی الزهـد و الابتعاد عن سـفاسف الـدنیا الزائله یعلم بابتعاد مثل اولئک عن الزهد اما من زهد حقا و لبس الصوف و دعا وقام لله ساجدا و قاعدا و ذکره بلسانه فارتعشت فرائصه و اهتزت جوارحه و دمعت عینه فذلک حبیب للائمه منار للأمه سـر من اسرار الله و نور من انوار الایمان. لذلک ففی کلمه الامام تحدید لموقف التشـیع من التظاهر بالتصوف و ابطان حب الدنیا. لقد حدد الامام النقاط التالیه: ۱- عدم اعطاء الاهمیه

و الاحترام للمرائين من ادعياء التصوف. ۲- ان هؤلاء القوم من حزب الشيطان و دورهم تخريب الدين ۳- اسباب مظاهر زهدهم. أ) اظهار الزهد لراحه الاجسام و الهرب من الجهاد ب) اظهار التهجد لكسب قلوب الناس. ج) اظهار الجوع لكسب التخمه فى المستقبل. د) اعمالهم الغناء و الرقص و هى امور محرمه. ۴- اتباعهم السفهاء و الحمقى. ۵- عدم زياره ائمتهم احياء و امواتا لانها كزياره [صفحه ۱۴۱] الشيطان و عباده الاوثان. ۶- عدم مساعدتهم فانها كمساعده الامويين امثال معاويه و يزيد و ابى سفيان ۷- شبه قد يدعى الصوفى الكاذب الذى حدد الامام صفاته محبه اهل البيت فهل يعتبر مثل هذا الرجل مؤمنا و لا يدخل ضمن المنحرفين ان جواب الامام فى هذا الخصوص يتحدد بأن من عرف حقوق اهل البيت لايتجه الى عقوقهم بمخالفه الشرع و قد خالف الصوفيه الشرع فلا يعتبر ادعاؤهم.

حول علم الائمه

لقد بين الامام الهادى (ع) علم الائمه فى بعض احاديثه ليبين المصدر الذى يؤخذ منه العلم الالهى الصحيح. يقول على بن محمد النوفلى عن الامام الهادى (ع) «سمعته يقول: اسم الله الاعظم ثلاثه و سبعون حرفا و انما كان عند آصف منه حرف واحد تكلم به فانخرقت له الارض فيما بينه و بين سبأ فتناول عرش بلقيس حتى صيره الى سليمان ثم بسطت له الارض فى اقل من طرفه عين و عندنا منه اثنان و سبعون حرفا و حرف عندالله جل و عز استأثر به فى علم الغيب [۲۱۲] . [صفحه ۱۴۵]

عمل الامام من خلال نشاطات اصحابه

اشاره

ان الكثير من ملامح عمل الامام تنكشف من خلال أنشطه اتباعه المعتمدين و تتعمق هذه المقوله بمقدار اشتداد الظروف الداعيه للسريه فى عمل الامام. و فى هذا الفصل سنتناول جوانب من نشاطات اصحاب الامام الهادى (ع) علنا نستطيع القاء ضوء على جزء من المسيره فى عهد الامام على الهادى (ع). و فى دراسه هذا الجانب سنتبع النهج التالى: ۱) يشترك بعض اصحاب الامام الهادى (ع) بالصحبه للامام الجواد فى مثل هذه الحاله سنكتفى بالاشاره السريعه لاسم هذا الصاحب مع ذكر ماقام به فى فتره الامام الهادى ان استطعنا. ۲) اما الاصحاب فى فتره الامام الهادى (ع) او الذين لهم نشاط متميز فى هذه الفتره فسينظر لهم بالصيغه التاليه: أ- ذكر المعلومات الشخصيه العامه. ب) ذكر النشاطات التى قام بها ذلك الصاحب: الحركيه منها او الفكريه ان استطعنا.

السيد عبدالعظيم الحسنى

هو السيد الجليل عبدالعظيم بن عبدالله بن على بن الحسن بن زيد أبن الحسن السبط بن على بن ابى طالب كانت له منزله رفيعه عند الامام الهادى (ع) فقد روى عمن دخل على الامام الهادى من اهل الرى ان الامام (ع) قال له «اين كنت قلت: كنت زرت الحسين بن على بن ابى طالب عليه السلام فقال اما انك لوزرت قبر عبدالعظيم عندكم لكنت كمن زار الحسين بن على بن ابى طالب. [۲۱۳] . [صفحه ۱۴۶] و فى رجال الشيخ محمد طه نجف انه من اصحاب الجواد (ع) و الهادى (ع). و يبدو ان السيد عبدالعظيم كانت له الوكاله عن الامامه فى نواحى الرى فقد روى [۲۱۴] «قال ايضا الصاحب بن عباد فى وصف علم عبدالعظيم انه روى ابوتراب الرويانى قال سمعت اباحماد الرازى يقول دخلت على الامام النقى عليه السلام فى

سر من رأی فسألته عن اشیاء من حلالی و حرامی فأجابنی فلما ودعته قال لی یا حماد اذا أشکل علیک شی ء من امور دینک بناحیتک أی فی بلده الری - فسل عنه عبدالعظیم بن عبدالله الحسنی و اقرأه منی السلام.» و هو الذی عرض دینه علی امام زمانه الهادی علیه السلام فأقره و صدقه و قال یا أباالقاسم هذا والله دین الله الذی ارتضاه فاثبت علیه ثبتک الله بالقول الثابت فی الدنیا و الاخره. [۲۱۵] . و من هذه النقول نستدل علی ما یلی: ۱- ان السید عبدالعظیم الحسنی کان وکیل الامام الهادی فی منطقه الری. ۲- ان الامام الهادی زکاه و رفع قدره امام الشیعه حیا و بارک خطه للقواعد الشیعیه حتی بعد وفاته لتطابقه مع منهج الائمه و هذا یبرز من النقاط التالیه: أ) امر الموالین بأخذ معالم دینهم و ما یشکل علیهم من السید المذکور کما فی روایه أبی حماد الرازی. ب) تصویب و تأیید السید الحسنی من قبل الامام الهادی الذی بین ان دین السید عبدالعظیم هو دین الله. ج) اما تأیید خطه و منهجه بعد وفاته فهذا بین من اقتران زیارته بزیاره الحسین لاهل المناطق المجاوره له.

ابوهاشم الجعفری

هو السید الجلیل داود بن القاسم بن اسحاق بن عبدالله بن جعفر ابن ابی طالب یکنی اباهاشم الجعفری (ره) من اهل بغداد ثقه جلیل القدر عظیم المنزله عند الائمه علیهم السلام شاهد أباجعفر و أباالحسن و أبامحمد علیهم السلام و کان شریفا عندهم له موقع جلیل عندهم. [۲۱۶] . [صفحه ۱۴۷] و کان للجعفری اختصاص بالامام الهادی «خرجت مع ابی الحسن الی ظاهر سر من رای نتلقی بعض الطالبیین فابطا حرس فطرحت لابی الحسن غاشیه السرج فجلس علیها

و نزلت عن دابتی و جلست بین یدیه و هو یحدثنی.. [۲۱۷] ولو عرفنا بالقیود المفروضه علی الشیعه عموما و علی الطالبیین خصوصا و نظرنا للروایه من خلال هذه الفکره لعرفنا ان الامام الهادی کان یعتمد علی الجعفری و یاخذه معه فی لقاءاته الخاصه. و فی روایه اخری «ان اباهاشم الجعفری شکی الی مولانا ابی الحسن علی بن محمد مایلقی من الشوق الیه اذا انحدر من عنده الی بغداد و قال له: یا سیدی ادع الله لی فمالی مرکوب سوی برذونی هذا علی ضعفه فقال: قواک الله یا اباهاشم و قوی برذونک قال: فکان ابوهاشم یصلی الفجر ببغداد و یسیر علی البرذون فیدرک الزوال من یومه ذلک عسکر سر من رأی و یعود من یومه الی بغداد اذا شاء...» [۲۱۸] . و ما یهمنا من هذه الروایه هو تردد الجعفری المستمر بین بغداد و سامرا الذی یکشف لنا معنی خفیا من کون الجعفری حلقه الصله بین الامام و قواعده فی بغداد. و بذلک نعرف ان هذا الرجل من قیادیی المسیره حینذاک و کان شاعرا له فی الامام الهادی (ع) و قد اعتل: مادت الارض و ادت فوادی و اعترتنی موارد العرواء حین قیل الامام نضو علیل قلت نفسی فدته کل الفداء مرض الدین لاعتلالک و اعتل و غارت له نجوم السماء عجبا ان منیت بالداء و السقم و انت الامام جسم الداء [۲۱۹] .

علی بن مهزیار

هو علی بن مهزیار الاهوازی ابوالحسن الدورقی «اختص بابی جعفر الثانی علیه السلام و توکل له و عظم محله و کذلک ابوالحسن الثالث علیه السلام و توکل له فی بعض النواحی و خرجت الی الشیعه فیه توقیعات بکل خیر و کان ثقه فی

روایته لا یطعن علیه صحی الاعتقاد» [۲۲۰] و من هذه الروایه نعرف ان مرکزه فی التحرک [صفحه ۱۴۸] زمن الامامین الجواد و الهادی علیهماالسلام هو الوکاله لهما فی بعض النواحی و هو مرکز کبیر و منصب خطیر.

یعقوب بن اسحاق بن السکیت

و کان مقدما عند ابی جعفر الثانی (ع) و ابی الحسن (ع) و کانا یختصانه... قتله المتوکل لاجل التشیع.» [۲۲۱] فکان من شهداء المسیره زمن الامام الهادی (ع).

احمد بن اسحاق القمی

هو احمد بن اسحاق بن عبدالله بن سعد القمی. و کان وافد القمین و روی عن ابی جعفر الثانی (ع) و ابی الحسن (ع)... من کتبه کتاب علل الصوم کبیر، مسائل الرجال لابی الحسن الثالث (ع) جمعه... [۲۲۲] و هو شیخ القمیین. [۲۲۳] .

احمد بن محمد الاشعری

هو احمد بن محمد بن عیسی بن سعد بن الاحوص بن السایب بن مالک ابن عامر الاشعری من بنی ذخران. یکنی اباجعفر القمی. شیخ قم و وجهها و فقیهها غیر مدافع و کان ایضا الرئیس الذی یلقی السلطان بها و لقی اباالحسن الرضا و اباجعفر الثانی و اباالحسن العسکری علیهم السلام و کان ثقه و له کتب. [۲۲۴] .

ابوالحصین بن الحصین

من اصحاب ابی جعفر الجواد علیه السلام ثقه نزل الاهواز و هو من اصحاب ابی الحسن الثالث علیه السلام ایضا. [۲۲۵] .

الحسین بن سعید بن حماد بن مهران الاهوازی

روی عن الرضا و الجواد و الهادی علیهم السلام. [۲۲۶] .

علی بن الحسین بن عبد ربه

کان من وکلاء الامام الهادی (ع) و قد نصب بعده ابوعلی بن راشد «حدثنا علی بن الحسین بن عبد ربه قال: سألته ان ینسی ء فی [صفحه ۱۴۹] اجلی قال (ع): او تلقی ربک لیغفر لک خیر لک فحدث بذلک علی بن الحسین اخوانه بمکه ثم مات بالخزیمیه فی المنصرف من سنته و هذا فی سنه تسع و عشرین و مائتین رحمه الله فقال: فقد نعی الی نفسی قال: و کان وکیل الرجل (ع) قبل ابن علی بن راشد» [۲۲۷] .

داود الصرمی

هو داود بن مافنه الصرمی مولی بنی قره ثم بنی صرمه فهو کوفی روی عن الرضا (ع) یکنی اباسلیمان و بقی الی ایام ابی الحسن صاحب العسکر (ع) و له مسائل الیه...» [۲۲۸] .

ایوب بن نوح بن دراج النجفی

هو ابوالحسن ثقه له کتب و روایات و مسائل عن ابی الحسن الثالث (ع) و کان وکیلا لابی الحسن و ابی محمد علیهماالسلام عظیم المنزله عندهما مامونا شدید الورع کثیر العباده ثقه فی روایاته» [۲۲۹] . روی عن جماعه من اصحاب ابی عبدالله و له کتاب نوادر و قد تعرض هذا الرجل الجلیل للضغوط فی حیاته فقد روی عند قوله: «کتبت الی ابی الحسن قد تعرض لی جعفر بن عبدالواحد القاضی و کان یؤذینی بالکوفه اشکو الیه ما ینالنی منه من الاذی فکتب الی تکفی امره الی شهرین فعزل عن الکوفه فی شهرین و استرحت منه» [۲۳۰] .

احمد الکاتب

هو احمد بن ابراهیم بن اسماعیل بن داود بن حمدون الکاتب الندیم ابوعبدالله و شیخ اهل اللغه و وجههم و استاذ ابی العباس ثعلب قرأ علیه قبل ابن الاعرابی و تخرج من یده و کان خصصیا بابی محمد الحسن بن علی علیهماالسلام و ابی الحسن قبله» [۲۳۱] و یبدو ان هذا الرجل من العناصر الموالیه البارزه فهو وجهه علمی فی مجال العلوم العامه له کتب منها: [۲۳۲] . ۱- کتاب اسماء الجبال و المیاه و الاودیه ۲- کتاب بنی مره بن عوف. ۳- کتاب بنی النمر بن قاسط. [صفحه ۱۵۰] ۴- کتاب بنی عقیل. ۵- کتاب بنی عبدالله بن غطفان. ۶- کتاب طی ء. ۷- شعر العجیر السلولی. ۸- صنعه شعر ثابت قطنه. ۹- صنعه کتاب بنی کلیب بن یربوع. ۱۰- اشعار بنی مره بن همام. ۱۱- نوادر الاعراب.

جعفر الصیقل

هو جعفر بن سهیل الصیقل وکیل ابی الحسن و ابی محمد و صاحب الدار علیهم السلام. [۲۳۳] .

علی بن الریان

هو علی بن الریان بن الصلت الاشعری القمی. ثقه له عن ابی الحسن الثالث (ع) نسخه و کان وکیلا [۲۳۴] و له کتاب منثور الاحادیث [۲۳۵] . اخوه محمد بن الریان من اصحاب ابی الحسن الثالث الهادی ثقه [۲۳۶] .

علی بن جعفر

کان علی بن جعفر وکیلا لأبی السن (ع) من اهل همینا قریه من قری سواد بغداد فسعی به الی المتوکل فحبسه فطال حبسه و احتال من قبل عبدالله بن خاقان بمال ضمنه عنه بثلاثه الاف دینار فکلمه عبدالله فعرض جامعه علی المتوکل فقال یا عبدالله لو شککت فیک لقلت انک رافضی هذا وکیل فلان و انا عازم علی قتله قال: فتأدی الخبر الی علی بن جعفر فکتب الی ابی الحسن (ع) یا سیدی الله الله فی فقد و الله خفت ان ارتاب فوقع فی رقعته اما اذا بلغ بک الامر ما اری فساقصد الله فیک و کان هذا فی لیله الجمعه فأصبح المتوکل محموما فازدادت علیه حتی صرخ علیه یوم الاثنین فأمر [صفحه ۱۵۱] بتخلیه کل محبوس عرض علیه اسمه حتی ذکر هو علی بن جعفر فقال: لعبدالله لم تعرض علی امره؟ فقال: لا اعود الی ذکره ابدا قال: خل سبیله الساعه و سله ان یجعلنی فی حل فخلی سبیله و صار الی مکه بأمر ابی الحسن (ع) فجاور بها.» [۲۳۷] . و فی امر الامام لهذا الوکیل بالتوجه الی مکه و مجاورتها امر بتغیر ساحه العمل بالنسبه له و علی صعید النشاط الفکری فله مسائل لأبی الحسن العسکری.

.[۲۳۸]

محمد بن الفرج

من خواص الامام الهادی و قـد سـجن علی هـذا الامر و قد اخبره الامام بأنه سیسـجن ففی اصول الکافی «ان أباالحسن (ع) کتب الیه یا محمد اجمع امرک و خذ حذرک قال فانا فی جمع امری و لیس ادری ما کتب الی حتی ورد علی رسول حملنی من مصر مقیدا و ضرب علی کل ما املک و کنت فی السجن ثمان سنین ثم ورد

علی منه فی السجن کتاب فیه: یا محمد لا تنزل فی ناحیه الجانب الغربی فقرأت الکتاب فقلت: یکتب الی بهذا و أنا فی السجن ان هذا لعجب فما مکثت ان خلی عنی و الحمدلله.» [۲۳۹] ان مانلحظه من هذه الروایه هو الظروف العصیبه التی کان یعانی منها انصار الامام. و من خلال الروایه یمکننا ان نستل معنی حرکیا و هو المراسله بین الامام و اصحابه فیما یتعلق بهم من سجن او اطلاق سراح و مما یلفت النظر حقا وصول رساله الامام الی محمد بن الفرج و هو فی السجن فلا بدأن تکون ثمه ایدٍ سریه توصل توجیهات الامام الی هذا المکان الخطیر.

خیران الخادم القراطیسی

من اصحاب ابی الحسن الثالث ثقه (رجال العلامه ص ۶۶) و مولی الرضا و له کتاب (انظر رجال النجاشی ص ۱۱۹) و یبدو انه من خواص الامام من روایه الکلینی ان خیران قال: «قدمت علی ابی الحسن (ع) المدینه فقال لی: ماخبر الواثق عندک؟ قلت جعلت فداک خلفته فی عافیه انا من اقرب الناس عهدا به. عهدی به منذ عشره ایام» و قد مرذکر الحدیث بکامله فی الفصل الثانی. ان وجه الخصوصیه [صفحه ۱۵۲] فی العلاقه هو التداول فی الامور المتعلقه بسیاسه الدوله و مصیر اقطابها و هذا ما لا یفعله الامام مع ای شخص کان.

محمد بن جعفر بن ابراهیم بن محمد الهمدانی

فی رجال الکشی «کان ابراهیم وکیلا و حج اربعین حجه» [۲۴۰].

ابوالحسین بن هلال

من اصحاب ابی الحسن الثالث الهادی. [۲۴۱].

محمد بن عبدالجبار

و هو ابن ابی الصهبان قمی من اصحاب ابی الحسن الثالث الهادی علیه السلام ثقه. [۲۴۲].

الحسن بن مالک القمی

من اصحاب ابی الحسن الثالث الهادی (ع) ثقه [۲۴۳].

ابوطاهر القمی

هو ابوطاهر بن حمزه بن الیسع القمی الاشعری ثقه من اصحاب الهادی [۲۴۴] و له عن الامام الهادی (ع) روایه فقد «روی عن ابی الحسن الثالث نسخه.» [۲۴۵].

داود بن ابی زید

هو زنکار یکنی اباسلیمان النیسابوری من النجارین فی سکه طرخان فی دار سختویه [۲۴۶] ثقه صادق اللهجه من اصحاب علی

بن محمد و له کتب ذکرها الکشی و ابن الندیم فی کتابیهما [۲۴۷] .

علی بن بلال البغدادی

ثقه بغدادی انتقل الی واسط و روی عن ابی الحسن الثالث (ع) له کتاب عنه. کتب الیه الهادی سند مائتین و اثنتین و ثلاثین کتابا فیه تنویه مابه. [۲۴۸] . [صفحه ۱۵۳]

محمد بن علی العلوی

هو السید محمد بن علی بن حمزه بن الحسن بن عبیدالله ابن العباس بن علی بن ابی طالب ابوعبدالله ثقه عین فی الحدیث صحیح الاعتقاد له روایه عن ابی الحسن (ع) و ابی محمد (ع) و ایضا له مکاتبته.» [۲۴۹] .

ملاحظات عامه

من خلال استعراض طائفه من اسماء اصحاب الامام (ع) و ذکرنا لجوانب من واقعهم نثبت النقاط التالیه لبلوره الفکره: ۱- استمرار و بروز و تعمق ظاهره الوکلاء عند الامام کقیادیین فی مناطقهم و فی هذا العمل تمهید لبناء کیان المرجعیه التی ستقود الامه بعد الائمه و من خلال الاسماء التی ذکرت عرفنا الوکلاء التالیه اسمائهم: أ) الوکیل السید عبدالعظیم الحسنی - فی منطقه الری -. ب) الوکیل السید داود الجعفری - فی بغداد -. ج) الوکیل علی بن مهزیار - فی بعض النواحی -. د) الوکیل علی بن الریان - فی قم -. ه) الوکیل علی بن الحسین بن عبد ربه. و) الوکیل ایوب بن نوح بن دراج النخعی. ز) الوکیل جعفر بن سهیل الصیقل. ح) الوکیل علی بن جعفر وکیله فی قریه من قری سواد بغداد ثم مبعوثه الی مکه بعد اطلاق سراحه من السجن. ط) الوکیل محمد بن جعفر الهمدانی. ۲- لاحظنا فی تحرک الامام الهادی دخول بعض اصحابه للسجون و شهاده بعضهم الاخر دفاعا عن الخط الصحیح و تعزیزا لمسیره الحق. ۳- خط القمیین: لقد اهتم الامام الجواد فی تعمیق التحرک عند القمیین و قد استمر هذا الخط فی امامه الهادی (ع) و علی سبیل المثال نذکر اسماءا من القاده القمیین انذاک: أ) احمد بن اسحاق القمی. [صفحه ۱۵۴] ب) احمد بن محمد القمی الاشعری. ج) علی بن الریان بن الصلت القمی الاشعری.

د) محمد بن الریان بن الصلت القمی الاشعری. ه) الحسن بن مالک القمی. و) ابوطاهر بن حمزه بن الیسع القمی الاشعری. ز) محمد بن عبدالجبار القمی. ۴- و مما یلاحظ قله النشاط الثقافی لاصحاب الامام لانشغالهم کما نعتقد بالاعداد المرکز للدخول بالمرحله الحاسمه و هی مرحله الغیبه الصغری و من ثم الکبری. [صفحه ۱۵۷]

رساله الامام فی الجبر و التفویض

اشاره

بسم الله الرحمن الرحیم اعلموا رحمکم الله انا نظرنا فی الاثار و کثره ما جاءت به الاخبار فوجدناها عند جمیع من ینتحل الاسلام ممن یعقل عن الله جل و عز لاتخلو من معنیین: اما حق فیتبع و اما باطل فیجتنب. و قد اجتمعت الامه قاطبه لا اختلاف بینهم ان القرآن حق لاریب فیه عند جمیع اهل الفرق و فی حال اجتماعهم مقرون بتصدیق الکتاب و تحقیقه، مصیبون، مهتدون، و ذلک بقول رسول الله صلی الله علیه و آله: «لا تجتمع امتی علی ضلاله» فاخبر ان جمیع ما اجتمعت علیه الامه کلها حق، هذا اذا لم یخالف بعضها بعضا. و القرآن حق لا اختلاف بینهم فی تنزیله و تصدیقه: فاذا شهد القرآن بتصدیق خبر و تحقیقه و أنکر الخبر طائفه من الامه لزمهم الاقرار به ضروره حین اجتمعت فی الاصل علی تصدیق الکتاب، فان (هی) جحدت و أنکرت لزمها الخروج من المله. فأول خبر یعرف تحقیقه من الکتاب و تصدیقه و التماس شهادته علیه خبر ورد عن رسول الله صلی الله علیه و آله و وجد بموافقه الکتاب و تصدیقه بحیث لاتخالفه اقاویلهم، حیث قال: «انی مخلف فیک الثقلین کتاب الله و عترتی - اهل بیتی. لن تضلوا ما تمسکتم بهما و انهما لن یفترقا حتی یردا علی الحوض». فلما

وجدنا شواهد هذا الحديث فی کتاب الله نصا مثل قوله عزوجل: «انما ولیکم الله و رسوله [صفحه ۱۵۸] و الذین امنوا الذین یقیمون الصلاه و یؤتون الزکاه و هم راکعون و من یتول الله و رسوله و الذین آمنوا فان حزب الله هم الغالبون.» (سوره المائده آیه ۶۱ ، ۶۰) وردت العامه فی ذلک اخبارا لامیرالمؤمنین علیه السلام انه تصدق بخاتمه و هو راکع فشکر الله ذلک له و أنزل الآیه فیه. فوجدنا رسول الله صلی الله علیه و آله قد اتی بقوله: «من کنت مولاه فعلی مولاه» و بقوله: «انت منی بمنزله هارون من موسی الا انه لانبی بعدی» و وجدناه یقول: «علی یقضی دینی و ینجز موعدی و هو خلیفتی علیکم من بعدی.» فالخبر الاول الذی استنبطت منه هذه الاخبار خبر صحیح مجمع علیه لا اختلاف فیه عندهم، و هو ایضا موافق للکتاب، فلا شهد الکتاب بتصدیق الخبر و هذه الشواهد الاخر لزم علی الامه الأقرار بها ضروره اذ کانت هذه الاخبار شواهدها من القرآن ناطقه و وافقت القرآن و القرآن وافقها. ثم وردت حقائق الاخبار من رسول الله صلی الله علیه و آله عن الصادقین علیهم السلام و نقلها قوم ثقات معروفون فصار الاقتداء بهذه الاخبار فرضا واجبا علی کل مؤمن و مؤمنه لایتعداه الا اهل العناد. ذلک ان أقاویل آل رسول الله صلی الله علیه و آله متصله بقول الله و ذلک مثل قوله فی محکم کتابه: «ان الذین یؤذون الله و رسوله لعنهم الله فی الدنیا و الآخره واعد لهم عذابا مهینا» (سوره الاحزاب آیه ۵۷). و وجدنا نظیر هذه الآیه قول رسول الله صلی الله علی و آله: «من آذی

علیا فقد آذانی و من آذانی فقد آذی الله و من آذی الله یوشک ان ینتقم منه». و کذلک قوله صلی الله علیه و آله: «من احب علیا فقد احبنی و من أحبنی و من أحبنی فقد أحب الله». و مثل قوله صلی الله علیه و آله فی بنی ولیعه: «لأبعثن الیهم رجلا کنفسی یحب الله و رسوله و یحبه الله و رسوله قم یا علی فسر الیهم» (بنو ولیعه - کفینه - حی من کنده). و قوله صلی الله علیه و آله یوم خیبر: «لأبعثن الیهم غدا رجلا یحب الله و رسوله و یحبه الله و رسوله کرارا غیر فرار لا یرجع حتی یفتح الله علیه». فقضی رسول الله صلی الله علیه و آله بالفتح قبل التوجیه فاستشرف لکلامه اصحاب رسول الله صلی الله علیه و آله فلما کان من الغد دعا علیا علیه السلام [صفحه ۱۵۹] فبعثه الیهم فاصطفاه بهذه المنقبه و سماه کرارا غیر فرار، فسماه الله محبا لله و لرسوله، فاخبر ان الله و رسوله یحبانه. و انما قدمنا هذا الشرح و البیان دلیلا علی ما اردنا و قوه لما نحن مبینوه من امر الجبر و التفویض و المنزله بین المنزلتین و بالله العون و القوه و علیه نتوکل فی جمیع امورنا. فاذا نبدأ من ذلک بقول الصادق علیه السلام: «لاجبر و لا تفویض ولکن منزله بین المنزلتین و هی صحه الخلقه و تخلیه للسرب» (السرب - بالفتح -: الطریق و الصدر - و بالکسر - الطریق و القلب - و بالتحریک - الماء السائل -). و المهله فی الوقت و الزاد مثل الراحله و السبب المهیج للفاعل علی فعله»، فهذه خمسه

اشیاء جمع به الصادق علیه السلام جوامع الفضل، فاذا نقص العبد منها خله کان العمل عنه مطروحا بحسبه، فاخبر الصادق علیه السلام باصل مایجب علی الناس من طلب معرفته و نطق الکتاب بتصدیقه فشهد بذلک محکمات آیات رسوله، لأن الرسول صلی الله علیه و آله، و آله (ع) لا یعدو شی ء، من قوله و اقاویلهم حدود القرآن، فاذا وردت حقائق الاخبار و التمست شواهدها من التنزیل فوجد لها موافقا و علیها دلیلا کان الاقتداء بها فرضا لایتعداه الا اهل العناد، ذکرنا فی اول الکتاب و لما التمسنا تحقیق ما قاله الصادق علیه السلام من المنزله بین المنزلتین و انکاره الجبر و التفویض وجدنا الکتاب قد شهد و صدق مقالته فی هذا و خبر عنه ایضا موافق لهذا، ان الصادق علیه السلام سئل هل أجبر الله العباد علی المعاصی؟ فقال الصادق علیه السلام: هو اعز و اقهر لهم من ذلک. و روی عنه انه قال: الناس فی القدر علی ثلاثه اوجه: رجل یزعم ان الامر مفوض الیه فقد وهن الله فی سلطانه فهو هالک. و رجل یزعم ان الله جل و عز أجبر العباد علی المعاصی و کلفهم ما لایطیقون فقد ظلم الله فی حکمه فهو هالک. و رجل یزعم ان الله کلف العباد ما یطیقون و لم یکلفهم ما لایطیقون، فاذا احسن حمد الله و اذا اساء استغفرالله فهذا مسلم بالغ، فأخبر علیه السلام ان من تقلد الجبر و التفویض ود ان بهما فهو علی خلاف الحق فقد شرحت الحبر الذی من دان به یلزمه الخطأ، و ان الذی یتقلد التفویض بلزمه الباطل، فصارت المنزله بین المنزلتین بینهما. ثم قال علیه السلام: و أضرب لکل باب من هذه الابواب مثلا یقرب [

صفحه ۱۶۰] المعنی للطالب و یسهل له البحث عن شرحه، تشهد به محکمات ایات الکتاب و تحقق تصدیقه عنه ذوی الالباب و بالله التوفیق و العصمه. فاما الخبر الذی یلزم من دان به الخطأ فهو قول من زعم ان الله جل و عز أجبر العباد علی المعاصی و عاقبهم علیها و من قال بهذا القول فقد ظلم الله فی حکمه و کذبه ورد علیه قوله: «و لا یظلم ربک احدا» (سوره الکهف آیه ۴۷). و قوله: «ذلک بما قدمت یداک و ان الله لیس بظلام للعبید» (سوره الحج آیه ۱۰). و قوله: «ان الله لایظلم الناس شیئا ولکن الناس انفسهم یظلمون» (سوره یونس آیه ۴۵). مع آی کثیره فی ذکر هذا. فمن زعم انه مجبر علی المعاصی فقد احال بذنبه علی الله و قد ظلمه فی عقوبته. و من ظلم الله فقد کذب کتابه. و من کذب کتابه فقد لزمه الکفر باجماع الامه. و مثل ذلک مثل رجل ملک عبدا مملوکا لا یملک نفسه و لا یملک عرضا من عرض الدنیا و یعلم مولاه ذلک منه فأمره علی علم منه بالمصیر الی السوق لحاجه یأتیه بها و لم یملکه ثمن ما یأتیه به من حاجته و علم المالک ان علی الحاجه رقیبا لا یطمع احد فی اخذها منه الابما یرضی به من الثمن و قد وصف مالک هذا العبد نفسه بالعدل و النصفه و اظهار الحکمه و نفی الجور و أوعد عبده ان لم یأته بحاجته أن یعاقبه علی علم منه بالرقیب الذی علی حاجته انه سیمنعه و علم ان المملوک لا یملک ثمنها و لم یملکه ذلک، فلما صار العبد الی السوق و جاء

ليأخذ حاجته التى بعثه المولى لها وجد عليها مانعا يمنع منها الا بشراء و ليس يملك العبد ثمنها، فانصرف الى مولاه خائبا بغير قضاء حاجته فاغتاظ مولاه من ذلك و عاقبه عليه. اليس يجب فى عدله و حكمه ان لا يعاقبه و هو يعلم ان عبده لا يملك عرضا من عروض الدنيا و لم يملكه ثمن حاجته، فان عاقبه عاقبه ظالما متعديا عليه مبطلا لما وصف من عدله و حكمته و نصفته و ان لم يعاقبه كذب نفسه فى وعيده اياه حين أوعده بالكذب و الظلم اللذين ينفيان العدل و الحكمه. تعالى عما يقولون علوا كبيرا، فمن دان بالجبر او بما يدعو الى الجبر فقد ظلم الله و نسبه الى الجور و العدوان، اذ أوجب على من أجبره العقوبه. و من زعم ان الله اجبر العباد فقد اوجب على قياس قوله ان الله يدفع عنهم العقوبه. و من زعم ان الله يدفع [صفحه ۱۶۱] عن اهل المعاصى العذاب فقد كذب الله فى وعيده حيث يقول: «بلى من كسب سيئه و أحاطت به خطيئته فأولئك اصحاب النار هم فيها خالدون» (سوره البقره آيه ۷۶). و قوله: «ان الذين يأكلون اموال اليتامى ظلما انما يأكلون فى بطونهم نارا و سيطون سعيرا» (سوره النساء آيه ۱۱). و قوله: «ان الذين كفروا بآياتنا سوف نصليهم نارا كلما نضجت جلودهم بدلناهم جلودا غيرها ليذوقوا العذاب ان الله كان عزيزا حكيما» (سوره النساء آيه ۵۹). مع آى كثيره فى هذا الفن ممن كذب وعيدالله و يلزمه فى تكذيبه آيه من كتاب الله الكفر و هو ممن قال الله: «افتؤمنون ببعض الكتاب و تكفرون ببعض فما جزاء من يفعل ذلك منكم

الا خزی فی الحیوه الدنیا و یوم القیمه یردون الی اشد العذاب و ما الله بغافل عما یعملون» (سوره البقره آیه ۷۹). بل نقول: ان الله جل و عز یجازی العباد علی اعمالهم و یعاقبهم علی افعالهم بالاستطاعه التی ملکهم ایاها، فأمرهم و نهاهم بذلک و نطق کتابه: «من جاء بالحسنه فله عشر امثالها و من جاء بالسیئه فلا یجزی الا مثلها و هم لا یظلمون» (سوره الانفال آیه ۱۶۱). و قال جل ذکره: «یوم تجد کل نفس ما عملت من خیر محضرا و ما عملت من سوء تود لو ان بینها و بینه امدا بعیدا و یحذرکم الله نفسه» (سوره آل عمران آیه ۲۸). و قال: «الیوم تجزی کل نفس بما کسبت لا ظلم الیوم» (سوره المؤمن آیه ۱۷). فهذه آیات محکمات تنفی الجبر و من دان به. و مثلها فی القرآن کثیر، اختصرنا ذلک لئلا یطول الکتاب و بالله التوفیق. و اما التفویض الذی أبطله الصادق علیه السلام و أخطأ من دان به و تقلده فهو قول القائل: ان الله جل ذکره فوض الی العباد اختیار أمره و نهیه و أهملهم. و فی هذا کلام دقیق لمن یذهب الی تحریره و دقته. والی هذا ذهبت الائمه المهتدیه من عتره الرسول صلی الله علیه و آله، فانهم قالوا: لو فوض الیهم علی جهه الاهمال لکان لازما له رضی ما اختاروه و استوجبوا منه الثواب و لم یکن علیهم فیما جنوه العقاب اذ کان الاهمال واقعا. و تنصرف بآرائهم ضروره کره ذلک ام احب فقد لزمه الوهن، او یکون جل و عز عجز عن تعبدهم بالأمر و النهی علی ارادته کرهوا او احبوا ففوض امره و

نهیه الیهم [صفحه ۱۶۲] و اجراهما علی محبتهم اذ عجز عن تعبدهم، بارادته فجعل الاختیار الیهم فی الکفر و الایمان و مثل ذلک مثل رجل ملک عبدا ابتاعه لیخدمه و یعرف له فضل ولایته و یقف عند امره و نهیه، و ادعی مالک العبد انه قاهر عزیز حکیم، فأمر عبده و نهاه و وعده علی اتباع امره عظیم الثواب و أوعده علی معصیته الیم العقاب، فخالف العبد اراده مالکه و لم یقف عند أمره و نهیه فأی أمر أمره أو أی نهی نهاه عنه لم یأته علی اراده الموالی بل کان العبد یتبع اراده نفسه و اتباع هواه و لا یطیق المولی ان یرده الی اتباع امره و نهیه و الوقوف علی ارادته، ففوض اختیار امره و نهیه الیه و رضی منه بکل ما فعله علی اراده العبد لا علی اراده المالک و بعثه فی بعض حوائجه و سمی له الحاجه فخالف علی مولاه و قصد لاراده نفسه و اتبع هواه، فلما رجع الی مولاه نظر الی ما اتاه به فاذا هو خلاف ما امره به، فقال له: لم اتیتنی بخلاف ما أمرتک؟ فقال العبد: اتکلت علی تفویضک الامر الی فاتبعت هوای و ارادتی، لان المفوض الیه غیر محضور علیه فاستحال التفویض. او لیس یجب علی هذا السبب اما ان یکون المالک للعبد قادر یأمر عبده باتباع امره و نهیه علی ارادته لا علی اراده العبد و یملکه من الطاقه بقدر ما یأمره به و ینهاه عنه، فاذا أمره بأمر و نهاه عن نهی عرفه الثواب و العقاب علیهما. و حذره و رغبه بصفه ثوابه و عقابه لیعرف العبد قدره مولاه بما یملکه من

الطاقه لامره و نهیه و ترغیبه و ترهیبه، فیکون عدله و انصافه شاملا له و حجته واضحه علیه للاعذار و الانذار. فاذا اتبع العبد امر مولاه جازاه و اذا لم یزدجر عن نهیه عاقبه او یکون عاجزا غیر قادر ففوض أمره الیه أحسن أم أساء، أطاع أم عصی، عاجز من عقوبته ورده الی اتباع امره، و فی اثبات العجز نفی القدره و التأله و ابطال الامر و النهی و الثواب و العقاب و مخالفه الکتاب اذ یقول: «و لا یرضی لعباده الکفر و ان تشکروا یرضه لکم» (سوره الزمر آیه ۹). و قوله عزوجل: «اتقوا الله حق تقاته و لا تموتن الا و انتم مسلمون» (سوره آل عمران آیه ۷۹). و قوله و ما خلقت الجن و الانس الا لیعبدون. ما أرید منهم من رزق و ما أرید أن یطعمون» (سوره الذاریات آیه ۵۷ ، ۵۶) و قوله: «اعبدوا الله و لا [صفحه ۱۶۳] تشرکوا به شیئا» (سوره النساء آیه ۴۰). و قوله: «و أطیعوا الله و أطیعوا الرسول و لا تولوا عنه و انتم تسمعون. فمن زعم ان الله تعالی فوض امره و نهیه الی عباده فقد اثبت علیه العجز و أوجب علیه قبول کل ماعملوا من خیر و شر وأبطل أمر الله و نهیه و وعده و وعیده، لعله ما زعم ان الله فوضها الیه لان المفوض الیه یعمل بمشیئته، فان شاء الکفر او الایمان کان غیر مردود علیه و لا محظور، فمن دان بالتفویض علی هذا المعنی فقد ابطل جمیع ما ذکرنا من وعده و وعیده و أمره و نهیه و هو من اهل هذه الآیه «افتؤمنون ببعض الکتاب و تکفرون

ببعض فما جزاء من يفعل ذلك منكم الا خزى فى الحياه الدنيا و يوم القيامه يردون الى اشد العذاب و ما الله بغافل عما تعملون (سوره النساء آيه ۷۹)» تعالى عما يدين به اهل التفويض علوا كبيرا. لكن نقول: ان الله جل و عز خلق الخلق بقدرته و ملكهم استطاعه تعبدهم بها، فأمرهم و نهاهم بما اراد فقبل منهم اتباع امره و رضى بذلك لهم و و نهاهم عن معصيته و ذم من عصاه و عاقبه عليها ولله الخيره فى الامر و النهى، يختار مايريد و يأمر به و ينهى عما يكره و يعاقب عليه بالاستطاعه التى ملكها عباده لاتباع امره و اجتناب معاصيه، لانه ظاهر العدل و النصفه و الحكمه البالغه، بالغ الحجه بالأعذار و الأنذار و اليه الصفوه يصطفى من عباده من يشاء لتبليغ رسالته على عباده، اصطفى محمدا صلى الله عليه و آله و بعثه برسالاته الى خلقه، فقال من قال من كفار قومه حسدا و استكبارا: «لولا نزل هذا القرآن على رجل من القريتين عظيم» (سوره الزخرف آيه ۳۰). يعنى بذلك أميه بن ابى الصلت و ابامسعود الثقفى، فأبطل الله اختيارهم و لم يجز لهم اراءهم حيث يقول: «أهم يقسمون رحمه ربك نحن قسمنا بينهم معيشتهم فى الحياه الدنيا و رفعنا بعضهم فوق بعض درجات ليتخذ بعضهم بعضا سخريا و رحمه ربك خير مما يجمعون» (سوره الزخرف آيه ۳۱). و لذلك اختار من الامور ما احب و نهى عما كره، فمن اطاعه اثابه. و من عصاه عاقبه، ولو فوض اختيار امره الى عباده لأجاز لقريش اختيار اميه بن ابى الصلت و ابى مسعود الثقفى، اذ كانا عندهم افضل من محمد صلى الله عليه و

آله. [صفحه ۱۶۴] فلما أدب الله المؤمنين بقوله: و ما كان لمؤمن و لا مؤمنه اذا قضى الله و رسوله امرا أن يكون لهم الخيره من امرهم» (سوره الاحزاب آيه ۳۶). فلم جز لهم الاختيار باهوائهم و لم يقبل منهم الاتباع امره و اجتناب نهيه على يدى من اصطفاه، فمن اطاعه رشد و من عصاه ضل و غوى و لزمته الحجه بما ملكه من الاستطاعه لاتباع امره و اجتناب نهيه، فمن اجل ذلك حرمه ثوابه و أنزل به عقابه. و هذا القول بين القولين ليس بجبر و لا تفويض و بذلك اخبر اميرالمؤمنين صلوات الله عليه عبايه بن ربعى الاسدى حين سأله عن الاستطاعه التى بها يقوم و يقعد و يفعل، فقال له اميرالمؤمنين عليه السلام: سألت عن الاستطاعه تملكها من دون الله او مع الله فسكت عبايه، فقال له اميرالمؤمنين عليه السلام: قل يا عبايه، قال و ما اقول؟ قال عليه السلام: ان قلت: انك تملكها مع الله قتلتك. و ان قلت: تملكها من دون الله قتلتك قال عبايه: فما اقول يا اميرالمؤمنين؟ قال عليه السلام: تقول انك تملكها بالله الذى يمكها من دونك، فان يملكها اياك كان ذك من عطائه، و ان يسلبكها كان ذلك من بلائه، هو المالك لما ملك و القادر على ما عليه أقدرك، اما سمعت الناس يسألون الحول و القوه حين يقولون لا حول و لا قوه الا بالله. قال عبايه: و ما تأويلها يا اميرالمؤمنين؟ قال عليه السلام: لا حول عن معاصى الله الا بعصمه الله و لا قوه لنا على طاعه الله الا بعون الله، قال: فوثب عبايه فقبل يديه و رجليه. و روى عن اميرالمؤمنين عليه السلام حين اتاه نجده

يسأله عن معرفه الله، قال: يا اميرالمؤمنين بماذا عرفت ربک؟ قال علیه السلام: بالتمییز الذی خولنی و العقل الذی دلنی، قال افمجبول انت علیه قال: لو کنت مجبولا ما کنت محمودا علی احسان و لا مذموما علی اساءه و کان الحسن اولی باللائمه من المسی ء فعلمت ان الله قائم باق و ما دونه حدث حائل زائل، و لیس القدیم الباقی کالحدث الزائل، قال نجده أجدک اصبحت حکیما یا امیرالمؤمنین، قال: أصبحت مخیرا، قال اتیت السیئه (ب) مکان السیئه فأنا المعاقب علیها. و روی عن امیرالمؤمنین علیه السلام انه قال لرجل سأله بعد انصرافه من الشام، فقال: یا امیرالمؤمنین اخبرنا عن خروجنا الی [صفحه ۱۶۵] الشام بقضاء و قدر؟ قال علیه السلام: نعم یا شیخ، ما علوتم تلعه (التلعه: ما علا من الارض) و لا هبطتم و ادیا الا بقضاء و قدر من الله، فقال الشیخ: عندالله احتسب عنائی یا أمیرالمؤمنین؟ فقال علیه السلام: مه یا شیخ، فان الله قد عظم اجرکم فی مسیرکم و انتم سائرون، و فی مقامکم و انتم مقیمون، و فی انصرافکم و انتم منصرفون و لم تکونوا فی شی ء من امورکم مکرهین و لا الیه مضطرین، لعلک ظنت انه قضاء حتم و قدر لازم، لو کان کذلک لبطل الثواب و العقاب و لسقط الوعد و الوعید و لما الزمت الاشیاء اهلها علی الحقائق ذلک مقاله عبده الاوثان و اولیاء الشیطان، ان الله جل و عز أمر تخییرا و نهی تحذیرا و لم یطع مکرها و لم یعص مغلوبا و لم یخلق السموات و الارض و ما بینهما باطلا ذلک ظن الذین کفروا فویل للذین کفروا من النار فقام الشیخ فقبل رأس امیرالمؤمنین علیه السلام و

انشأ يقول: انت الامام الذى نرجوا بطاعته يوم النجاه من الرحمن غفرانا اوضحت من ديننا ما كان ملتبسا جزاك ربك عنا فيه رضوانا فليس معذره فى فعل فاحشه قد كنت راكبها ظلما و عصيانا فقد دل اميرالمؤمنين عليه السلام على موافقه الكتاب و نفى الجبر و التفويض اللذين يلزمان من دان بهما و تقلدهما الباطل و الكفر و تكذيب الكتاب و نعوذ بالله من الضلاله و الكفر، و لسنا ندين بجبر و لا تفويض لكنا نقول بمنزله بين المنزلتين و هو الامتحان و الاختبار بالاستطاعه التى ملكنا الله و تعبدنا بها على ما شهد به الكتاب و دان به الائمه الابرار من آل الرسول صلوات الله عليهم. و مثل الاختبار بالاستطاعه مثل رجل ملك عبدا و ملك مالا- كثيرا أحب ان يختبر عبده على علم منه بما يؤول اليه، فملكه من ماله بعض ما احب و وقفه على امور عرفها العبد فأمره ان يصرف ذلك المال فيها و نهاه عن اسباب لم يحبها و تقدم اليه ان يجتنبها و لا ينفق من ماله فيها، و المال يتصرف فى اى الوجهين، فصرف المال احدهما فى اتباع امر المولى و رضاه، و الاخر صرفه فى اتباع نهيه و سخطه. و اسكنه دار اختيار اعلمه انه غير دائم له السكنى فى الدار و ان له دارا غيرها و هو مخرجه اليها فيها ثواب و عقاب دائمان، فان انفذ العبد المال الذى ملكه مولاه فى الوجه الذى امره به جعل له ذلك [صفحه ۱۶۶] الثواب الدائم فى تلك الدار التى اعلمه انه مخرجه اليها، و ان انفق المال فى الوجه الذى نهاه عن انفاقه فيه جعل له ذلك العقاب

الدائم فی دار الخلود. و قد حد المولی فی ذلک حدا معروفا و هو المسکن الذی اسکنه فی الدار الاولی، فاذا بلغ الحد استبدل المولی بالمال و بالعبد علی انه لم یزل مالکا للمال و العبد فی الاوقات کلها الا انه وعد ان لا یسلبه ذلک المال ما کان فی تلک الدار الا ان یستتم سکناه فیها فوفی له لان من صفات المولی العدل و الوفاء و النصفه و الحکمه، أولیس یجب ان کان ذلک العبد صرف ذلک المال فی الوجه الماجور به أن یفی له بما وعده من الثواب و تفضل علیه بأن استعمله فی دار فانیه و أثابه علی طاعته فیها نعیما دائما فی دار باقیه دائمه. و ان صرف العبد المال الذی ملکه مولاه ایام سکناه تلک الدار الاولی فی الوجه المنهی عنه و خالف امر مولاه کذلک تجب علیه العقوبه الدائمه التی حذره ایاها، غیر ظالم له لما تقدم الیه و اعلمه و عرفه و أوجب له الوفاء بوعده و وعیده، بذلک یوصف القادر القاهر. و اما المولی فهو الله جل و عز، و اما العبد فهو ابن آدم المخلوق، و المال قدره الله الواسعه، و محنته اظهار (ه)؟ الحکمه و القدره. و الدار الفانیه و بعض المال الذی ملکه الله هو الاستطاعه التی ملک ابن آدم. و الامور التی امر الله بصرف المال الیها هو الاستطاعه لاتباع الانبیاء و الاقرار بما اوردوه عن الله جل و عز و اجتناب الاسباب التی نهی عنها هی طرق ابلیس. و اما وعده بالنعیم الدائم و هی الجنه. و اما الدار الفانیه فهی الدنیا. و اما الدار الاخری فهی الدار الباقیه و هی الآخره و القول

بین بین الجبر و التفویض هو الاختبار و الامتحان و البلوی بالاستطاعه التی ملک العبد. و شرحها فی الخمسه الامثال التی ذکرها الصادق علیه السلام (ای صحه الخلقه، و تخلیه السرب، و المهله فی الوقت، و الزاد و السبب المهیج) انها جمعت جوامع الفضل و انا مفسرها بشواهد من القرآن و البیان ان شاء الله.

تفسیر صحه الخلقه

اما قول الصادق علیه السلام: فان معناه کمال الخلق للانسان و کمال الحواس و ثبات العقل و التمییز و اطلاق اللسان بالنطق، و ذلک قول [صفحه ۱۶۷] الله: «و لقد کرمنا بنی آدم و حملناهم فی البر و البحر و رزقناهم من الطیبات و فضلناهم علی کثیر ممن خلقنا تفضیلا» (سوره الاسراء آیه ۷۲). فقد أخبر عزوجل عن تفضیله بنی آدم علی سائر خلقه من البهائم و السباع و دواب البحر و الطیر و کل ذی حرکه تدرکه حواس بنی آدم بتمییز العقل و النطق، و ذلک قوله: «لقد خلقنا الانسان فی أحسن تقویم» (سوره التین آیه ۴). و قوله: «یا أیها الانسان ما غرک بربک الکریم - الذی خلقک فسواک فعدلک - فی ای صوره ماشاء رکبک» (سوره الانفطار آیات ۸ ، ۷ ، ۶). و فی آیات کثیره، فأول نعمه الله علی الانسان صحه عقله و تفضیله علی کثیر من خلقه بکمال العقل و تمییز البیان، و ذلک ان کل ذی حرکه علی بسیط الارض هو قائم بنفسه بحواسه مستکمل فی ذاته، ففضل بنی آدم بالنطق الذی لیس فی غیره من الخلق المدرک بالحواس، فمن اجل النطق ملک الله ابن آدم غیره من الخلق حتی صار آمرا ناهیا و غیره مسخر له کما قال الله: «کذلک سخرها لکم لتکبروا الله

علی ماهداکم» (سوره الحج آیه ۳۸). و قال: «و هو الذی سخر البحر لتأکلوا منه لحما طریا و تستخرجوا منه حلیه تلبسونها» (سوره النحل آیه ۱۴). و قال: «و الانعام خلقها لکم فیها دف ء و منافع و منها تأکلون. و لکم فیها جمال حین تریحون و حین تسرحون. و تحمل اثقالکم الی بلد لم تکونوا بالغیه الا بشق الانفس» (سوره النحل آیه ۸. و الدف ء: السخانه و هی ما یستدفأ به من اللباس المعمول من الصوف و الوبر.). فمن اجل ذلک دعا الله الانسان الی اتباع امره والی طاعته بتفضیله ایاه باستواء الخلق و کمال النطق و المعرفه بعد ان ملکهم استطاعه ما کان تعبدهم به بقوله: «فاتقوا الله ما استطعتم و اسمعوا و اطیعوا» (سوره التغابن آیه ۱۶). و قوله: «لا یکلف الله نفسا الا وسعها» (سوره البقره). و قوله: «لا یکلف الله نفسا الا ما آتیها» (سوره الطلاق آیه ۷). و فی آیات کثیره. فاذا سلب من العمل حاسه من حواسه رفع العمل عنه بحاسته کقوله: «لیس علی الاعمی حرج و لا علی الاعرج حرج» (سوره النور آیه ۶۰). فقد رفع عن کل من کان بهذه الصفه الجهاد و جمیع الاعمال التی لایقوم بها، و کذلک اوجب علی ذی الیسار الحج و الزکاه لما ملکه من استطاعه ذلک و لم یوجب علی الفقیر الزکاه [صفحه ۱۶۸] و الحج، قوله: «ولله علی الناس حج البیت من استطاع الیه سبیلا» (سوره آل عمران آیه ۹۱). و قوله فی الظهار: «و الذین یظاهرون من نسائهم ثم یعودون لما قالوا فتحریر رقبه - الی قوله: فمن لم یستطع فاطعام ستین مسکینا» (سوره المجادله آیه ۵

، ۴). کـل ذلـک دلیـل علی ان الله تبارک و تعالی لم یکلف عباده الا ما ملکهم اسـتطاعته بقوه العمل به و نهاهم عن مثل ذلک فهـذه صـحه الخلقه. و امـا قوله: تخلیه السـرب. فهو الـذی لیس علیه رقیب یحظر علیه و یمنعه العمـل بما أمره الله به و ذلک قوله فیمن استضـعف و حظر علیه العمـل فلم یجـد حیله و لاـ یهتـدی سبیلا کما قال الله تعالی: الا المستضـعفین من الرجال و النساء و الولـدان لا یسـتطیعون حیله و لا یهتـدون سبیلا» (سوره النساء آیه ۱۰۰). . فـأخبر ان المستضـعف لم یخل سـربه و لیس علیه من القول شـی ء اذا کـان مطمئن القلب بالایمان. و اما المهله فی الوقت فهو العمر الـذی یمتع الانسان من حـد ما تجب علیه المعرفه الی اجل الوقت، و ذلک من وقت تمییزه و بلوغ الحلم الی ان یأتیه اجله. فمن مات علی طلب الحق و لم یـدرک کماله فهو علی خیر، و ذلـک قوله: « و من یخرج من بیته مهـاجرا الی الله و رسوله - الآیه -» (سوره النساء آیه ۱۰۰). و ان کان لم یعمل بکمال شرایعه لعله مـا لم یمهله فی الوقت الی اسـتتمام امره. و قـد حظر علی البـالغ ما لم یحظر علی الطفل اذا لم یبلغ الحلم فی قوله: «و قل للمؤمنات یغضـضن من ابصارهن - الآیه -»(سوره النور آیه ۳۱). فلم یجعل علیهن حرجا فی ابـداء الزینه للطفل و کذلک لا تجری علیه الاحکـام. و امـا قوله: الزاد. فمعنـاه الجـده و البلغه التی یسـتعین بهـا العبـد علی مـا امره الله به. و ذلـک قوله: «ما علی المحسنین من سبیل - الایه -»

(سوره التوبه آیه ۹۱). ألا ترى انه قبل عذر من لم یجد ما ینفق و الزم الحجه کل من امکنته البلغه و الراحله للحج و الجهاد و أشباه ذلک. و کذلک قبل عذر الفقراء و اوجب لهم حقا فی مال الاغنیاء بقوله: «للفقراء الذین احصروا فی سبیل الله - الایه -» (سوره البقره آیه ۲۷۳). فأمر باعفائهم و لم یکلفهم الاعداء لما لا یستطیعون و لا یملکون. و اما قوله: فی السبب المهیج. فهو النیه التی هی داعیه الانسان [صفحه ۱۶۹] الی جمیع الافعال و حاستها القلب فمن فعل و کان بدین لم یعقد قلبه علی ذلک لم یقبل الله منه عملا الا بصدق النیه و لذلک اخبر عن المنافقین بقوله: « یقولون بأفواههم ما لیس فی قلوبهم و الله اعلم بما یکتمون» (سوره آل عمران آیه ۱۶۶). ثم انزل علی نبیه صلی الله علیه و آله و سلم توبیخا للمؤمنین. « یا أیها الذین آمنوا لم تقولون ما لا تفعلون - الآیه -» (سوره الصف آیه ۲). فاذا قال الرجل قولا و اعتقد فی قوله دعته النیه الی تصدیق القول باظهار الفعل. و اذا لم یعتقد القول لم تتبین حقیقته. و قد اجاز الله صدق النیه و ان کان الفعل غیر موافق لها لعله مانع یمنع اظهار الفعل فی قوله: «الا من أکره و قلبه مطمئن بالأیمان» (سوره النحل آیه ۱۰۶). و قوله: «لایؤاخذکم الله باللغو فی أیمانکم» (سوره البقره آیه ۲۲۵). فدل القرآن و اخبار الرسول صلی الله علیه و آله و سلم ان القلب مالک لجمیع الحواس یصحح افعالها و لا یبطل ما یصحح القلب شی ء. فهذا شرح جمیع الخمسه الامثال

التی ذکرها الصادق علیه السلام انها تجمع المنزله بین المنزلتین و هما الجبر و التفویض. فاذا اجتمع فی الانسان کمال هذه الخمسه الامثال وجب علیه العمل کما لما امر الله عزوجل به و رسوله، و اذا نقص العبد منها خله کان العمل عنها مطروحا بحسب ذلک. فاما شواهد القرآن علی الاختبار و البلوی بالاستطاعه التی تجمع القول بین القولین فکثیره. و من ذلک قوله: «و لنبلونکم حتی نعلم المجاهدین منکم و الصابرین و نبلو اخبارکم» (سوره محمد - ای لنعاملکم معامله المختبر). و قال: «سنستدرجهم من حیث لا یعلمون» (سوره الاعراف آیه ۱۸۱). و قال: «الم - أحسب الناس ان یترکوا أن یقولوا آمنا و هم لا یفتنون» (سوره العنکبوت آیه ۱) و قال فی الفتن التی معناها الاختبار «و لقد فتنا سلیمان - الآیه -» (سوره ص آیه ۳۳). و قال فی قصه موسی علیه السلام: «فانا قد فتنا قومک من بعدک و اضلهم السامری» (سوره طه آیه ۸۷). و قول موسی: «ان هی الا فتنتک» (سوره الاعراف آیه ۱۵۴). ای اختبارک فهذه الایات یقاس بعضها ببعض و یشهد بعضها لبعض. و اما آیات البلوی بمعنی الأختبار قوله: «لیبلوکم فیما آتاکم» [صفحه ۱۷۰] (سوره المائده آیه ۴۸). و قوله: «ثم صرفکم عنهم لیبتلیکم» (سوره آل عمران آیه ۱۵۲). و قوله: «انا بلوناهم کما بلونا اصحاب الجنه» (سوره القلم آیه ۱۷). و قوله: «خلق الموت و الحیوه لیبلوکم أیکم احسن عملا» (سوره الملک آیه ۲). و قوله: «و اذ ابتلی ابراهیم ربه بکلمات» (سوره البقره آیه ۱۲۳). و قوله: «ولو یشاء الله لا نتصر منهم ولکن لیبلو بعضکم ببعض» (سوره محمد آیه ۵). و کلما فی

القرآن من بلوی هذه الایات التی شرح اولها فهی اختبار و امثالها فی القرآن کثیره. فهی اثبات الاختبار و البلوی: ان الله جل و عز لم یخلق الخلق عبثا و لا ـ اهملهم سدی و لا ـ اظهر حکمته لعبا و بذلک اخبر فی قوله: «أفحسبتم انما خلقناکم عبثا» (سوره المؤمنون آیه ۱۱۰). فان قال قائل: فلم یعلم الله ما یکون من العباد حتی اختبرهم؟ قلنا: بلی، قد علم ما یکون منهم قبل کونه و ذلک قوله: «ولو ردوا لعادوا لما نهوا عنه» (سوره الانعام آیه ۲۸). و انما اختبرهم لیعلمهم عدله و لا یعذبهم الا بحجه بعد الفعل. و قد اخبر بقوله: «ولو انا اهلکناهم بعذاب من قبله لقالوا ربنا لولا ارسلت الینا رسولا» (سوره طه آیه ۱۳۴). و قوله: «و ما کنا معذبین حتی نبعث رسولا» (سوره الاسراء آیه ۱۶). و قوله: «رسلا مبشرین و منذرین» (سوره النساء آیه ۱۶۳). فالاختبار من الله بالاستطاعه التی ملکها عبده و هو القول بین الجبر و التفویض. و بهذا نطق القرآن و جرت الاخبار عن الائمه من آل الرسول صلی الله علیه و آله و سلم. فان قالوا: ما الحجه فی قول الله: «یهدی من یشاء و یضل من یشاء ما أشبهها؟ قیل: مجاز هذه الآیات کلها علی معنیین: اما احدهما فاخبار عن قدرته ای انه قادر علی هدایه من یشاء و ضلال من یشاء و اذا اخبرهم بقدرته علی احدهما لم یجب لهم ثواب و لا علیهم عقاب علی نحو ما شرحنا فی الکتاب. و المعنی الاخر ان الهدایه منه تعریفه کقوله: «و اما ثمود فهدیناهم» ای عرفناهم « فاستحبوا العمی علی الهدی» فلو أجبرهم علی الهدی

لم يقدروا ان يضلوا و ليس كلما وردت آيه مشتبهه كانت الآيه حجه على محكم الآيات اللواتى امرنا بالاخذ بها، من ذلك قوله: «منه آيات محكمات هن أم الكتاب [صفحه ۱۷۱] و أخر متشابهات فأما الذين فى قلوبهم زيغ فيتبعون ما تشابه منه ابتغاء الفتنه و ابتغاء تأويله و ما يعلم - الآيه -» و قال: «فبشر عبادى الذين يستمعون القول فيتبعون أحسنه» اى أحكمه و اشرحه «اولئك الذين هداهم الله و اولئك هم اولوا الالباب». وفقنا الله و اياكم الى القول و العمل لما يحب و يرضى و جنبنا و اياكم معاصيه بمنه و فضله و الحمدلله كثيرا كما هو اهله و صلى الله على محمد و آله الطيبين و حسبنا الله و نعم الوكيل.

پاورقی

[۱] الارشاد للمفيد ص ۳۶۹. و اصول الكافى كتاب الحجه باب الامام الهادى. واعلام الورى لابى على الطبرسى ص ۳۵۵. و تاج المواليد للطبرسى ص ۱۳۱.

[۲] تاريخ الائمه لابن ابى الثلج البغدادى المتوفى سنه ۳۲۵ و ممن له حق روايه هذا الكتاب السيد شهاب الدين الحسينى المرعشى النجفى. و مواليد الائمه للمفيد ص ۱۱.

[۳] انظر اعلام الورى ص ۳۵۵.

[۴] تاج المواليد فى مواليد الائمه و وفياتهم للطبرسى ص ۵۵.

[۵] مسار الشيعه للمفيد ص ۳۴.

[۶] اعلام الورى ص ۳۵۵. و الارشاد ص ۳۶۸.

[۷] انظر اصول الكافى كتاب الحجه باب الامام الهادى.

[۸] تاريخ الائمه ص ۳۱.

[۹] زهره المقول فى نسب ثانى فرعى الرسول للسيد على بن الحسن بن شدقم ص ۶۱.

[۱۰] انظر اعلام الورى ص ۳۵۵.

[۱۱] المصدر السابق.

[۱۲] كشف الغمه ج ۲ ص ۳۷۴ و بخصوص تلقيبه بالهادى راجع ص ۳۷۶.

[۱۳] كتاب القاب الرسول و عترته بروايه السيد شهاب الدين المرعشى النجفى

ص ۲۳.

[۱۴] اعلام الورى.

[۱۵] انظر سبائک الذهب لمحمد امين السويدى ص ۷۷.

[۱۶] انظر اعلام الورى ص ۳۵۵.

[۱۷] الارشاد ص ۳۶۸.

[۱۸] اعلام الورى ص ۳۵۶.

[۱۹] اعلام الورى ص ۳۵۹ و الارشاد.

[۲۰] اعلام الورى ص ۳۶۰.

[۲۱] المصدر السابق.

[۲۲] كشف الغمه ج ۲ ص ۳۸۹.

[۲۳] انظر تاريخ الخلفاء للسيوطى ص ۳۳۵ / سنعتمد بدرجه كبيره على هذا الكتاب فى هذا الفصل لاعتبارين هما: أ) كون المؤلف من مدرسه الخلفاء و ان توجهه العام هو مدحهم و الدفاع عنهم لذلک فما يرد فى كتابه من قدح فيهم يعتبر الحد الادنى و الشى ء الذى لا يمكن اخفاؤه. ب) كون الكتاب من الكتب المتأخره لذلک أتيح لمؤلفه الاطلاع على تواريخ الذين من قبله مما يجعله اشمل. على اننا سنستعين بمصادر اخرى لدراسه الوضع السياسى.

[۲۴] المصدر السابق ص ۳۳۸.

[۲۵] المصدر السابق.

[۲۶] تاريخ ابن الوردى ج ۱ ص ۲۳۲.

[۲۷] الانباء فى تاريخ الخلفاء لابن العمرانى ص ۱۰۴.

[۲۸] تاريخ الخلفاء ص ۳۳۸.

[۲۹] تاريخ ابن الوردى ج ۱ ص ۲۳۲.

[۳۰] تاريخ الخلفاء ص ۳۳۶ - ۳۳۵.

[۳۱] تاریخ الیعقوبی ص ۲۱۲.

[۳۲] تاریخ الدول الاسلامیه او الفخری فی الاداب السلطانیه و الدول الاسلامیه لمحمد بن علی بن طباطبا ص ۲۳۱.

[۳۳] تاریخ الیعقوبی ج ۲ ص ۲۱۴ - ۲۱۲.

[۳۴] فی تاریخ ابن الوردی اسم الملک الرومی (نوفیل) ج ۱ ص ۲۳۲.

[۳۵] تاریخ مختصر الدول لغریغورس الملطی المعروف بابن العبری.

[۳۶] تاریخ الیعقوبی ج ۲ ص ۲۱۵.

[۳۷] تاریخ الخلفاء للسیوطی ص ۳۶۶.

[۳۸] اصول الکافی کتاب الحجه باب الامام الجواد.

[۳۹] انظر مقاتل الطالبیین ص ۳۸۴.

[۴۰] سر السلسله العلویه ص ۵۶.

[۴۱] مقاتل الطالبیین ص ۳۹۱.

[۴۲] المصدر السابق ص ۳۹۲.

[۴۳] ص ۳۹۱ - ۳۸۴.

[۴۴] المصدر السابق ص ۳۹۳.

[۴۵] ذکر ابن الکازرونی فی مختصر التاریخ تحقیق د. مصطفی

جواد تحت عنوان قضاه المعتصم ص ۱۴۱ «و لم یعزل قضاه اخیه المأمون..» و ذکر فی قضاه المأمون ص ۱۳۷ اسم یحیی بن أکثم.

[۴۶] هو ابومحمد موسی المبرقع اخو ابی الحسن الهادی علیه السلام من طرف الاب و الام کانت أمهما ام ولد تسمی سمانه المغربیه و کان موسی جد السادات الرضویه، قدم قم سنه ۲۵۶ و هو اول من انتقل من الکوفه الی قم من السادات الرضویه و کان یسدل علی وجهه برقعا دائما و لذلک یسمی بالمبرقع. و اقام بقم حتی مات سنه ۲۶۶ و دفن فی داره.

[۴۷] ابن صفیه هو الزبیر بن العوام المعروف الذی قتله یوم الجمل ابن جرموز و القصه مشهوره مذکوره فی التواریخ.

[۴۸] الحمه: بالفتح فالتشدید، العین الحاره التی یستشفی بها الاعلاء المرضی.

[۴۹] انظر نص الحدیث فی تحف العقول ص ۳۵۲. و الاختصاص للمفید ص ۸۸.

[۵۰] تاریخ الخلفاء ص ۳۳۵.

[۵۱] تاریخ الیعقوبی ج ۳ ص ۲۱۸.

[۵۲] تاریخ الخلفاء ص ۳۴۰.

[۵۳] المصدر السابق ص ۳۴۲.

[۵۴] المصدر السابق.

[۵۵] المصدر السابق ص ۳۴۵.

[۵۶] المصدر السابق.

[۵۷] المصدر السابق ص ۳۴۳.

[۵۸] المصدر السابق.

[۵۹] المصدر السابق و المرت القفر الذی لا ینبت شیئا.

[۶۰] المصدر السابق ص ۳۴۵.

[۶۱] تاریخ الیعقوبی ج ۳ ص ۲۲۱.

[۶۲] تاریخ الخلفاء ص ۳۴۰.

[۶۳] المصدر السابق ص ۳۴۱.

[۶۴] تاریخ ابن الوردی ص ۳۳۵.

[۶۵] امالی الصدوق ص ۴۸۹.

[۶۶] تاریخ الخلفاء ص ۳۴۰.

[۶۷] تاریخ الیعقوبی ج ۳ ص ۲۲۰.

[۶۸] مختصر التاریخ لابن الکازرونی ص ۱۴۴.

[۶۹] تاریخ الیعقوبی ج ۳ ص ۲۱۹.

[۷۰] المصدر السابق.

[۷۱] المصدر السابق ص ۲۱۹.

[۷۲] المصدر السابق ص ۲۲۰.

[۷۳] المصدر السابق ص ۲۲۱.

[۷۴] المصدر السابق ص ۲۲۲.

[۷۵] مقاتل الطالبیین ص ۳۹۴.

[۷۶] الفخری لابن طقطقا ص ۲۳۶.

[۷۷] مختصر التاریخ ص ۱۴۲.

[۷۸] اصول الکافی کتاب الحجه الامام الهادی.

[۷۹] تذکره الخواص

ص ۳۶۰.

[۸۰] المصدر السابق.

[۸۱] انظر تاريخ اليعقوبى ج ۳ ص ۲۲۲.

[۸۲] تاريخ الخلفاء ص ۳۴۶.

[۸۳] المصدر السابق ص ۳۵۱.

[۸۴] المصدر السابق ص ۳۴۹.

[۸۵] المصدر السابق.

[۸۶] تاريخ اليعقوبى ج ۳ ص ۲۲۹.

[۸۷] المصدر السابق ص ۲۲۲.

[۸۸] المصدر السابق ص ۲۳۰.

[۸۹] المصدر السابق ص ۲۲۳.

[۹۰] تاريخ السيوطى ص ۳۴۶.

[۹۱] تاريخ اليعقوبى ج ۳ ص ۲۲۵.

[۹۲] تاريخ السيوطى ص ۳۴۷.

[۹۳] تاريخ اليعقوبى ج ۳ ص ۲۲۶.

[۹۴] المصدر السابق.

[۹۵] المصدر السابق ص ۲۲۷.

[۹۶] المصدر السابق.

[۹۷] المصدر السابق ص ۲۲۸.

[۹۸] المصدر السابق ص ۲۳۰.

[۹۹] مقاتل الطالبیین لابی الفرج الاصبهانی ص ۴۰۶. [

[۱۰۰] المصدر السابق.

[۱۰۱] مقاتل الطالبیین ص ۳۹۶.

[۱۰۲] المصدر السابق ص ۴۰۷.

[۱۰۳] المصدر السابق.

[۱۰۴] المصدر السابق.

[۱۰۵] المصدر السابق ص ۴۰۸.

[۱۰۶] المصدر السابق.

[۱۰۷] المصدر السابق ص ۴۱۷.

[۱۰۸] اتقان المقال للحجه الشیخ محمد طه نجف ص ۲۱۴.

[۱۰۹] تاریخ السیوطی ص ۳۴۸.

[۱۱۰] رجال النجاشی ص ۳۴۹.

[۱۱۱] اصول الکافی کتاب الحجه باب الامام الهادی.

[۱۱۲] رجال العلامه ص ۹۹.

[۱۱۳] تاریخ الخلفاء ص ۳۴۷.

[۱۱۴] مقاتل الطالبیین ص ۳۹۶.

[۱۱۵] اصول الکافی کتاب الحجه باب الامام الهادی.

[۱۱۶] اعلام الوری ص ۳۶۶.

[۱۱۷] تذکره الخواص ص ۳۶۰ - ۳۵۹.

[۱۱۸] اعلام الوری ص ۳۶۶.

[۱۱۹] اصول الکافی کتاب الحجه باب الامام الهادی.

[۱۲۰] المصدر السابق.

[۱۲۱] تذکره الخواص ص ۳۶۱.

[۱۲۲] کشف الغمه ج ۲ ص ۳۹۴.

[۱۲۳] اصول الکافی کتاب الحجه باب الامام الهادی.

[۱۲۴] اعلام الوری ص ۳۶۴.

[۱۲۵] کشف الغمه ج ۲ ص ۳۹۶.

[۱۲۶] سیره الائمه الاثنی عشر ج ۳ ص ۴۹۴.

[۱۲۷] تاریخ الخلفاء ص ۳۵۰.

[۱۲۸] کشف الغمه ج ۲ ص ۳۹۴.

[۱۲۹] مقاتل الطالبیین ص ۳۹۶.

[۱۳۰] تاریخ الخلفاء ص ۳۵۶.

[۱۳۱] مقاتل الطالبیین ص ۴۱۹.

[۱۳۲] تاریخ الخلفاء ص ۳۵۷.

[۱۳۳] المصدر السابق ص ۳۵۸.

[۱۳۴] مقاتل الطالبیین ص ۴۲۰.

[۱۳۵] المصدر السابق ص ۴۳۰.

[۱۳۶] المصدر السابق.

[۱۳۷] المصدر السابق ص

.۴۲۲

[۱۳۸] مقاتل الطالبیین ص ۴۲۴.

[۱۳۹] تاریخ الخلفاء للسیوطی ص ۳۵۹.

[۱۴۰] المصدر السابق.

[۱۴۱] المصدر السابق ص ۳۶۰.

[۱۴۲] المصدر السابق.

[۱۴۳] مقاتل الطالبیین ص ۴۳۴.

[۱۴۴] المصدر السابق.

[۱۴۵] المصدر السابق ص ۴۳۳.

[۱۴۶] المصدر السابق ص ۴۳۴.

[۱۴۷] المصدر السابق.

[۱۴۸] تاریخ الیعقوبی ج ۳.

[۱۴۹] اعلام الوری ص ۳۵۵.

[۱۵۰] تذکره الخواص ص ۳۶۲.

[۱۵۱] اعلام الوری ص ۳۶۲.

[۱۵۲] کشف الغمه ج ۲ ص ۳۷۸.

[۱۵۳] المصدر السابق ص ۳۹۵.

[۱۵۴] مقاتل الطالبیین ص ۴۳۲.

[۱۵۵] المصدر السابق ص ۴۳۳.

[۱۵۶] الغلو و الفرق المغالیه فی الحضاره الاسلامیه الملحق ص ۲۹۰.

[۱۵۷] انظر فرق الشیعه للنوبختی ص ۱۰۰.

[۱۵۸] رجال الکشی ص ۴۳۶.

[۱۵۹] المصدر السابق.

[۱۶۰] المصدر السابق ص ۴۳۸.

[۱۶۱] المصدر السابق ص ۴۳۹.

[۱۶۲] المصدر السابق ص ۴۴۴.

[۱۶۳] المصدر السابق ص ۴۳۷.

[۱۶۴] رجال النجاشی ص ۲۳۸.

[۱۶۵] انظر المصدر السابق ص ۴۴۴ - ۴۴۰.

[۱۶۶] اعلام الوری ص ۴۱۱.

[۱۶۷] تحف العقول من کلام الامام الهادی.

[۱۶۸] المصدر السابق.

[۱۶۹] المصدر السابق.

[۱۷۰] المصدر السابق.

[۱۷۱] المصدر السابق.

[۱۷۲] المصدر السابق.

[۱۷۳] المصدر السابق.

[۱۷۴] المصدر السابق.

[۱۷۵] المصدر السابق.

[۱۷۶] المصدر السابق.

[۱۷۷] سیره الائمه الاثنی عشر ج ۲ ص ۴۹۴.

[۱۷۸] المصدر السابق.

[۱۷۹] اصول الکافی کتاب الحجه باب الامام الهادی.

[۱۸۰] دلائل الامامه للطبری ص ۲۱۹.

[۱۸۱] تحف العقول.

[۱۸۲] تاریخ الکوفه ص ۳۹۳.

[۱۸۳] الاحتجاج ج ۲، ص ۲۵۰.

[۱۸۴] المصدر السابق ص ۲۵۱.

[۱۸۵] راجع تحف العقول ص ۳۵۲ - ۳۳۹. و الاحتجاج ج ۲ ص ۲۵۱.

[۱۸۶] تحف العقول.

[۱۸۷] السید الحمانی: هو ابو حسین علی بن محمد بن جعفر بن محمد ابن محمد بن زید بن علی بن الحسین بن علی بن ابی طالب الکوفی المعروف بالافوه المتوفی سنه ۳۰۱ ه.

[۱۸۸] انظر الغدیر ج ۳ ص ۵۸.

[۱۸۹] اعلام الوری ص ۳۶۴.

[۱۹۰] اعلام الوری ص ۳۶۰.

[۱۹۱] کشف الغمه ج ۲ ص ۳۳۳.

[۱۹۲] المصدر السابق ج ۲ ص ۳۹۰.

[۱۹۳] کشف الغمه

ج ۲ ص ۳۹۲.

[۱۹۴] الاحتجاج ج ۲ ص ۲۶۰.

[۱۹۵] هو العلیل علی بن جعفر الهمدانی کما بین المامقانی فی رجاله.

[۱۹۶] الثائر الحمیری الحسن بن الصباح لمصطفی غالب ص ۵۸.

[۱۹۷] راجع رجال الکشی ص ۴۳۳ - ۴۳۲.

[۱۹۸] زیاره مرویه باسناد معتبره عن الامام علی بن محمد النقی علیهماالسلام قد زار (ع) بها الامیر (ع) یوم الغدیر فی السنه التی اشخصه المعتصم.

[۱۹۹] مفاتیح الجنان.

[۲۰۰] تحف العقول ص ۳۵۷.

[۲۰۱] انظر اتقان المقال نقلا عن ثواب الاعمال.

[۲۰۲] مفاتیح الجنان ص ۳۵۹.

[۲۰۳] المصدر السابق ص ۴۲۵.

[۲۰۴] المصدر السابق ص ۴۸۳.

[۲۰۵] المصدر السابق ص ۴۸۴.

[۲۰۶] انظر فرحه الغری ص ۱۱۱.

[۲۰۷] اعلام الوری ص ۴۳۸ - ۴۳۷.

[۲۰۸] المصدر السابق ص ۴۳۸.

[۲۰۹] المصدر السابق ص ۴۳۹ - ۴۳۸.

[۲۱۰] انظر تحف العقول ص ۳۵۲ - ۳۳۸.

[۲۱۱] انظر ذرایع اللسان لمحمد رضا الطبسی ج ۲ ص ۳۷.

[۲۱۲] کشف الغمه ج ۲ ص ۳۸۵.

[۲۱۳] ثواب الاعمال للصدوق ص ۹۹.

[۲۱۴] انظر مفاتیح الجنان للشیخ عباس القمی ص ۵۶۵.

[۲۱۵] انظر المصدر السابق. و قد ذکر حدیث عرض دینه فی اعلام الوری ص ۴۳۶.

[۲۱۶] رجال العلامه الحلی ص ۶۸.

[۲۱۷] اعلام الوری ص ۳۶۰.

[۲۱۸] المصدر السابق ص ۳۶۱.

[۲۱۹] المصدر السابق ص ۳۶۶.

[۲۲۰] رجال العلامه ص ۹۲.

[۲۲۱] رجال النجاشی ص ۳۹۲.

[۲۲۲] المصدر السابق ص ۷۱.

[۲۲۳] اتقان المقال ص ۱۲.

[۲۲۴] انظر رجال العلامه ص ۱۴.

[۲۲۵] المصدر السابق ص ۱۸۷.

[۲۲۶] المصدر السابق ص ۴۹.

[۲۲۷] رجال الکشی ص ۴۳۰.

[۲۲۸] رجال النجاشی ص ۱۲۳.

[۲۲۹] رجال العلامه ص ۱۲.

[۲۳۰] کشف الغمه ج ۲ ص ۳۸۶.

[۲۳۱] رجال العلامه ص ۱۶.

[۲۳۲] انظر رجال النجاشی ص ۷۲.

[۲۳۳] انظر رجال العلامه ص ۳۱.

[۲۳۴] المصدر السابق ص ۹۹.

[۲۳۵] النجاشی ص ۲۱۴.

[۲۳۶] انظر رجال العلامه ص ۱۴۲.

[۲۳۷] رجال الکشی ص ۵۰۶.

[۲۳۸] رجال

النجاشی ص ۲۱۵.

[۲۳۹] اصول الکافی کتاب الحجه باب الامام الهادی.

[۲۴۰] رجال الکشی ص ۵۰۶.

[۲۴۱] رجال العلامه ص ۱۸۸.

[۲۴۲] المصدر السابق ص ۱۴۲.

[۲۴۳] المصدر السابق ص ۳۹.

[۲۴۴] المصدر السابق ص ۱۸۷.

[۲۴۵] رجال النجاشی ص ۳۵۷.

[۲۴۶] رجال العلامه ص ۶۸.

[۲۴۷] انظر الفهرست للطوسی ص ۶۸.

[۲۴۸] اتقان المقال محمد طه نجف ص ۹۱.

[۲۴۹] رجال النجاشی ص ۲۰۸.

تعريف مركز

بسم الله الرحمن الرحيم

هَلْ يَسْتَوِي الَّذِينَ يَعْلَمُونَ وَالَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ

الزمر: ۹

المقدمة:

تأسّس مركز القائمية للدراسات الكمبيوترية في أصفهان بإشراف آية الله الحاج السيد حسن فقيه الإمامي عام ۱۴۲۶ الهجرى في المجالات الدينية والثقافية والعلمية معتمداً على النشاطات الخالصة والدؤوبة لجمع من الإخصائيين والمثقفين في الجامعات والحوزات العلمية.

إجراءات المؤسسة:

نظراً لقلة المراكز القائمة بتوفير المصادر في العلوم الإسلامية وتبعثرها في أنحاء البلاد وصعوبة الحصول على مصادرها أحياناً، تهدف مؤسسة القائمية للدراسات الكمبيوترية في أصفهان إلى التوفير الأسهل والأسرع للمعلومات ووصولها إلى الباحثين في العلوم الإسلامية وتقدم المؤسسة مجاناً مجموعة الكترونية من الكتب والمقالات العلمية والدراسات المفيدة وهي منظمة في برامج إلكترونية وجاهزة في مختلف اللغات عرضاً للباحثين والمثقفين والراغبين فيها.

وتحاول المؤسسة تقديم الخدمة معتمدة على النظرة العلمية البحتة البعيدة من التعصبات الشخصية والاجتماعية والسياسية والقومية وعلى أساس خطة تنوى تنظيم الأعمال والمنشورات الصادرة من جميع مراكز الشيعة.

الأهداف:

نشر الثقافة الإسلامية وتعاليم القرآن وآل بيت النبيّ عليهم السلام

تحفيز الناس خصوصا الشباب على دراسة أدقّ في المسائل الدينية

تنزيل البرامج المفيدة في الهواتف والحاسوبات واللابتوب

الخدمة للباحثين والمحققين في الحوازت العلمية والجامعات

توسيع عام لفكرة المطالعة

تهميد الأرضية لتحريض المنشورات والكتّاب على تقديم آثارهم لتنظيمها في ملفات الكترونية

السياسات:

مراعاة القوانين والعمل حسب المعايير القانونية

إنشاء العلاقات المترابطة مع المراكز المرتبطة

الاجتنباب عن الروتينية وتكرار المحاولات السابقة

العرض العلمي البحت للمصادر والمعلومات

الالتزام بذكر المصادر والمآخذ فى نشر المعلومات

من الواضح أن يتحمل المؤلف مسؤولية العمل.

نشاطات المؤسسة:

طبع الكتب والملزمات والدوريات

إقامة المسابقات فى مطالعة الكتب

إقامة المعارض الالكترونية: المعارض الثلاثية الأبعاد، أفلام بانوراما فى الأمكنة الدينية والسياحية

إنتاج الأفلام الكرتونية والألعاب الكمبيوترية

افتتاح موقع القائمية الانترنتى بعنوان : www.ghaemiyeh.com

إنتاج الأفلام الثقافية وأقراص المحاضرات و...

الإطلاق والدعم العلمى لنظام استلام الأسئلة والاستفسارات الدينية والأخلاقية والاعتقادية والردّ عليها

تصميم الأجهزة الخاصة بالمحاسبة، الجوال، بلوتوث Bluetooth، ويب كيوسک kiosk، الرسالة القصيرة ((sms

إقامة الدورات التعليمية الالكترونية لعموم الناس

إقامة الدورات الالكترونية لتدريب المعلمين

إنتاج آلاف برامج فى البحث والدراسة وتطبيقها فى أنواع من اللابتوب والحاسوب والهاتف ويمكن تحميلها على ٨ أنظمة؛

١.JAVA

٢.ANDROID

٣.EPUB

٤.CHM

٥.PDF

٦.HTML

٧.CHM

٨.GHB

إعداد ۴ الأسواق الإلكترونية للكتاب على موقع القائمية ويمكن تحميلها على الأنظمة التالية

١.ANDROID

٢.IOS

٣.WINDOWS PHONE

٤.WINDOWS

وتقدّم مجاناً فى الموقع بثلاث اللغات منها العربية والانجليزية والفارسية

الكلمة الأخيرة

نتقدم بكلمة الشكر والتقدير إلى مكاتب مراجع التقليد منظمات والمراكز، المنشورات، المؤسسات، الكتّاب وكل من قدّم لنا المساعدة فی تحقيق أهدافنا وعرض المعلومات علينا.

عنوان المكتب المركزی

أصفهان، شارع عبد الرزاق، سوق حاج محمد جعفر آباده ای، زقاق الشهيد محمد حسن التوكلی، الرقم ۱۲۹، الطبقة الأولی.

عنوان الموقع : : www.ghbook.ir

البريد الالكترونی : Info@ghbook.ir

هاتف المكتب المركزی ۰۳۱۳۴۴۹۰۱۲۵

هاتف المكتب فی طهران ۸۸۳۱۸۷۲۲ ـ ۰۲۱

قسم البيع ۰۹۱۳۲۰۰۰۱۰۹شؤون المستخدمين ۰۹۱۳۲۰۰۰۱۰۹.

مركز القائمية للبحوث والتحريات الكمبيوترية
اصبهان
www
للحصول على المكتبات الخاصه الاخرى
ارجعوا الى عنوان المـركز من فضلـكم
www.Ghaemiyeh.com
www.Ghaemiyeh.net
www.Ghaemiyeh.org
www.Ghaemiyeh.ir
و للايصاءِ من فضلكم
۰۹۱۳ ۲۰۰۰ ۱۰۹